

# رسالہ تراویح

از  
حضرت مولانا غلام رسولؒ

قلمبریں سنگم شیعہ کو جماعہ

مع

ترجمہ ینابیع

از

حضرت مولانا محمد سرفراز خان شیخ الحدیث  
ابا الحسن مدظلہ

ناشر

مکتبہ صفدریہ

نور و فہم و اعلمیہ کو جماعہ

# رسالہ تراویح

مصنف حضرت مولانا غلام رسول صاحب مرحوم غیر متقلد قلعہ سیماں سنگھ  
ضلع گوجرانوالہ جس میں انہوں نے مفتی محمد حسین صاحب بٹالوی کے اس  
فتویٰ کا علمی اور تحقیقی طہر پر خوب رد کیا ہے کہ بیس تراویح کا کوئی ثبوت  
ہمیں اور بیس رکعت تراویح ادا کرنے سے سنت ادا نہیں ہوتی  
(معاذ اللہ تعالیٰ) مولانا غلام رسول صاحب نے اس بے بنیاد فتویٰ  
کی دو جہاں فضائے آسمانی میں بکھیر کر رکھ دی ہیں اور مفتی محمد حسین  
صاحب کو غالی کا لقب دیا ہے۔

مع

ترجمہ نیا بیع

از

ابوالزہد محمد سرفراز



# فہرست مضامین

## مقدمہ

- ۱۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے قیام رمضان کا اہتمام کیا اور ترغیب دی
- ۲۔ آپ سے تراویح میں عدد معین ثابت نہیں ہے۔
- ۳۔ حضرت عمرؓ کے عہد سے تقریباً ۱۲۸۴ھ تک تراویح بیس رکعت پڑھی جاتی تھیں
- ۴۔ اور ہندوستان میں اسی پر عمل ہوتا رہا خصوصاً خاندان ولی اللہی میں۔
- ۵۔ آٹھ تراویح کے فتویٰ سے ہندوستان میں کمرامی ہو گیا تھا۔
- ۶۔ خطہ پنجاب میں غالباً آٹھ تراویح کا پہلا فتویٰ مولوی محمد حسین صاحب بنالوی کا ہے۔
- ۷۔ حالانکہ یہ جمہور امت کے بالکل خلاف ہے۔
- ۸۔ اس کے رد میں رسالہ تراویح ۱۲۹ھ میں طبع ہوا
- ۹۔ علیحدہ ہستی و سنۃ الخلفاء الراشدین کی حدیث کا ماخذ اور اس سے حاصل شدہ تقریباً دس فوائد و نکات
- ۱۰۔ اور اس سے حاصل شدہ تقریباً دس فوائد و نکات
- ۱۱۔ مولوی محمد حسین صاحب بنالوی کے فتویٰ کے اصل الفاظ
- ۱۲۔ حضرت مولانا غلام رسول صاحب کا جواب کہ بیس رکعت کی ادائیگی سے
- ۱۳۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اور آپ کے حضرات خلفاء راشدین کی سنت ادا ہوتی ہے
- ۱۴۔ ضعیف حدیث کو فضائل اعلیٰ میں پیش کیا جا سکتا ہے
- ۱۵۔ بلکہ تصدق کی وجہ سے وہ حسن ہو جاتی ہے۔
- ۱۶۔ عید فاروقی سے لیکر تقریباً ۱۲۹ھ تک تمام مسلمان بیس تراویح پڑھتے تھے۔
- ۱۷۔ حضرات خلفاء راشدین کی سنت لے کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت کرنا ہے
- ۱۸۔ علیحدہ ہستی و سنۃ الخلفاء الراشدین کی حدیث سے استدلال

﴿جملہ حقوق بحق مکتبہ صفوریہ نزد گھنڈہ گھر گوجرانوالہ محفوظ ہیں﴾

تاریخ طبع..... جولائی ۲۰۱۳ء

نام کتاب..... یتایح ترجمہ رسالہ تراویح

تالیف..... غیر مقلد عالم مولانا غلام رسول صاحب قلعہ میاں سنگھ

ترجمہ..... امام اہل سنت شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرور فراخان صفوریہ

مطبع..... مکی مدنی پرنٹرز لاہور

تعداد..... ایک ہزار (۱۰۰۰)

قیمت..... ۳۵/- (تینتیس روپے)

ناشر..... مکتبہ صفوریہ نزد مدرسہ لہرۃ العلوم گھنڈہ گھر گوجرانوالہ

﴿ملنے کے پتے﴾

☆ کتب خانہ صفوریہ، 0300-4257988

- |  |  |
|--|--|
| ☆ ادارہ الانور جموری ٹاؤن کراچی                  | ☆ کتب خانہ مظہری کشن اقبال کراچی       |
| ☆ مکتبہ امدادی ٹی بی اسپتال روڈ ملتان            | ☆ مکتبہ حقانیہ ملتان                   |
| ☆ مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور                 | ☆ مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور        |
| ☆ مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور           | ☆ مکتبہ الحسن اردو بازار لاہور         |
| ☆ کتب خانہ رشیدیہ ریلوے بازار راولپنڈی           | ☆ کتب خانہ جمیدیہ بوہڑ گیٹ ملتان       |
| ☆ مکتبہ صفوریہ چوہڑ چوک راولپنڈی                 | ☆ مکتبہ حلیمیہ درہ ہیزوگی مروت         |
| ☆ مکتبہ سلطان عالمگیر اردو بازار لاہور           | ☆ ادارہ اسلامیات انارکلی لاہور         |
| ☆ اسلامی کتب خانہ ڈاک ٹاکی ایبٹ آباد             | ☆ مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ          |
| ☆ مکتبہ حقانیہ میانوالی روڈ تلہ ٹنگ              | ☆ مکتبہ الاظہر بانو بازار رحیم یار خان |
| ☆ اقبال بک سنٹر نزد صابو مسجد صدر کراچی          | ☆ مکتبہ فاروقیہ ہزارہ روڈ حسن ابدال    |
| ☆ مکتبہ علیہ جی ٹی روڈ اکوڑہ ٹنگ                 | ☆ مکتبہ سید احمد شہید اکوڑہ ٹنگ        |
| ☆ مکتبہ رحمانیہ قصہ خوانی پشاور                  | ☆ مکتبہ العارفی فیصل آباد              |
| ☆ مکتبہ فاروقیہ حنیفہ اردو بازار گوجرانوالہ      | ☆ والی کتاب گھر اردو بازار گوجرانوالہ  |
| ☆ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ لہرۃ العلوم گوجرانوالہ | ☆ ظفر اسلامی کتب خانہ جی ٹی روڈ گلبرگ  |

## مقدمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّيْ عَلَى رَسُوْلِكَ الْكَرِیْمِ  
اَمَّا بَعْدُ

اصلاح عقیدہ کے بعد تمام عبادات میں نماز کا درجہ سب سے اعلیٰ اور افضل ہے یہ ایسی جامع عبادت ہے جس میں زبان بدن اور مال و جسم سے لباس فریاد جاتا ہے۔ کیونکہ تن پوشی بھی نماز میں حسب مراتب ضرور ہے) سب شریک ہوتے ہیں اور نماز فی نفعہ بڑی عبادت اور تقرب خداوندی کا عمدہ ذریعہ ہے لیکن جماعت کے ساتھ نماز کا درجہ پچیس یا تالیس گنا بڑھ جاتا ہے جیسا کہ صحیح حدیث میں آیا ہے اور رمضان شریف میں شریک کا اجر و ثواب مزید بڑھ جاتا ہے لہذا رمضان مبارک کے مہینہ میں زیادہ سے زیادہ عبادت مطلوب ہے پس کیا ہی خوش قسمت ہیں وہ لوگ جو التزام کے ساتھ تراویح کی نماز میں شریک ہوتے ہیں اور بیسٹس تراویح پڑھ کر اپنی آخرت کا بہتر سے بہتر ذخیرہ بناتے ہیں اس مختصر رسالہ میں تراویح کے بیسٹس ہونے کا علمی اور تحقیقی طوع پر مختصر ذکر کیا گیا ہے ذیل کے امور کو ذہن نشین کرنے کے بعد اصل کتاب کو غور سے پڑھیں۔

① آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رمضان مبارک کی راتوں میں خود بھی

- ۱۹۔ تینس رکعات پڑھنے کی چند حدیثیں
- ۲۰۔ کبیری کی شکل عبارت جس سے صفتی محمد بن صاحب نے آنکھیں نہ کھلی ہیں۔
- ۲۱۔ کبیری کی عبادت سے چند فوائد حاصل ہوتے ہیں
- ۲۲۔ حضرت سائب بن یزید کی دو متعارض حدیثیں
- ۲۲۔ اور اس کا جواب شرح عملی سے
- ۲۳۔ طبقات حدیث کا ذکر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سے
- ۲۵۔ صفتی محمد بن صاحب کا تراویح کو نماز مغرب پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے
- ۲۶۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مختلف حالات میں گیارہ رکعات سے کم و بیش بھی ثابت ہیں قاضی سیاحی
- ۲۷۔ حضرت عمرؓ کے آخری دور میں پیر پر اجماع ہو گیا تھا اور یہی کارروائی مسلمانوں میں رائج تھی ۵۲
- ۲۸۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث ما کان یصلیٰ فی رمضان المحدث کی چھ
- ۵۳۔ وجہ سے غیر مقلدین حضرات مخالفت کرتے ہیں۔
- ۲۹۔ مالاخذا یہ حدیث نماز تہجد کے بارے میں ہے
- ۵۴۔ از حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب (حاشیہ)



خاص اہتمام کے ساتھ نماز پڑھی اور دوسروں کو بھی اس کی ترغیب دی اور  
 تین راتیں (۲۵، ۲۶، ۲۷ رمضان) اپنے باجماعت نماز پڑھائی مگر اس وقت سے  
 کہ کہیں یہ امت پر فرض نہ ہو جائے آپ نے جماعت ترک کر دی اور لوگوں  
 کو یہ نماز گھروں میں پڑھنے کی تلقین فرمائی لیکن کسی صحیح روایت سے یہ ثابت  
 نہیں کہ آپ نے رمضان یا ان تین راتوں میں کتنی رکعت نماز تراویح پڑھی  
 یا پڑھائی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت میں آتا ہے کہ آپ  
 نے رمضان میں بیس رکعتیں پڑھیں مگر اس کی سند ضعیف اور کمزور ہے  
 اور حضرت ہارونؓ کی روایت (موارد الطالبان ص ۲۳۰ و نیز) میں ہے کہ آپ نے  
 آٹھ رکعت پڑھیں لیکن اس کی سند میں علی بن ہارون ضعیف اور کمزور راوی  
 ہے اس لیے قطعیت اور تعین کے ساتھ یہ بتانا شایع ہی مشکل ہے کہ آپ  
 نے رمضان میں کتنی تراویح پڑھیں اور پڑھائیں ایسی وجہ ہے کہ مفسرین غیر منقلد  
 عالم نواب نور الحسن خان صاحبؒ کہتے ہیں کہ وہ بالحد عدد معین در مرفوع  
 نیامدہ (عرف الجہادی مکتبہ طبع بمبہال ص ۱۳۰) یعنی خلاصہ کلام یہ ہے کہ کسی  
 مرفوع حدیث میں تراویح کا عدد معین نہیں آیا۔

حضرت ابو بکرؓ کی خلافت تیسرا اربعانی سالی تک رہی اور  
 اندرونی اور بیرونی فتنے اس قدر برپا ہوئے کہ ان کو ان سے فارغ ہو  
 کر کسی اور طرف توجہ کرنے کا موقع ہی نہ مل سکا آنحضرتؐ عشر  
 فیفہ ہوئے تو ان کی خلافت میں فتنہ برپا ہو گیا باقاعدہ جماعت  
 کے ساتھ نماز تراویح شروع ہوئی اور انہوں نے انہوں نے حضرات  
 صحابہ کرامؓ کی موافقت میں مدینہ طیبہ میں مسجد نبویؐ کے اندر بیس رکعت  
 کا حکم دیا اور ان کے حکم سے بیس رکعتیں ہوتی رہیں اور فقہ بیا تمام  
 حضرات صحابہ کرامؓ کا اس پر اتفاق و اجماع ہو گیا اور کسی نے اس  
 کا انکار نہ کیا چنانچہ علامہ موفق الدین ابن قدامہؒ اور امام شمس الدین ابن

قدامہؒ اس کارروائی کو کالا جماع سے تعبیر کرتے ہیں (معنی جلد ۱ ص ۸۳ و  
 شرح مفتی جلد ۱ ص ۵۲ بر ماشیہ معنی) اور اس وقت سے لے کر تقریباً  
 ۱۲۸۴ء تک مختلف مکاتب فکر کے لوگ اسی پر عمل کرتے رہے اور  
 کسی نے اس کے خلاف کچھ کرنے کی جرات نہ کی۔

② دیگر اسلامی ممالک کی طرح ہندوستان میں بھی بھی حضرات بیس  
 رکعت تراویح ہی پڑھتے رہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث  
 دہلویؒ کا خاندان ہندوستان میں علوم دینیہ کی تدریس و تبلیغ اور  
 ترویج سنت کی نشرو اشاعت میں سب سے پیش پیش تھا اور یہ حضرات بھی تراویح ۱۵ رکعت ہی پڑھتے تھے اور  
 دلائل کے ساتھ وہ بیس ہی ثابت کرتے تھے اگر بیس رکعت کی ادائیگی میں سنت کی مخالفت بکرا کی  
 تک بھی پیدا ہوتی تو یہ حضرات کبھی بیس نہ پڑھتے اور علی الحضورؐ میں  
 شاہ اسماعیل شہیدؒ اس کے قیاس و سبب بھی نہ جانتے جو خلاف سنت  
 کاموں کے خلاف ہمیشہ کو مثال ہے۔ چونکہ یہ ایک گونہ احبابی  
 مسئلہ تسلیم کیا جاتا تھا اس لیے اس کے خلاف لب کشائی کسی کو بھی  
 گوارا نہ تھی جب ۱۲۸۴ء میں ہندوستان کے مشہور شہر اکبر آباد میں  
 کسی غیر منقلد مولوی صاحب نے یہ فتویٰ دیا کہ تراویح آٹھ رکعت  
 ہیں تو اس فتویٰ کے خلاف طوفان برپا ہو گیا اور اسی سن میں طبع  
 لطافت آگرہ سے ایک سالہ بنام استفتاء التراویح طبع ہوا جس  
 میں اس خلافت کے تھریبا ائمہ علماء کرام کے پُر زور فتوے اس میں  
 طبع ہوئے اور خواہ الناس کو اس فتنے سے آگاہ کیا گیا۔ چنانچہ حضرت مولانا  
 فیض احمد صاحبؒ اپنے فتویٰ میں تراویح کے بیس ہونے کے چند  
 حوالے درج فرماتے ہیں کہ ۱ اور اسی  
 طرح بہت سی کتابوں فتنہ میں بیس رکعت سنت ہونے تراویح  
 میں صراحت مذکور ہیں اور اجماع اہل الاسلام شرقاً و غرباً اور عربین و عجمین



زاد ہوا اللہ شرفاً جاری درائج ہیں کسی شخص نے اہل اسلام سے اس امر میں  
آج تک خلافت نہیں کیا۔ در مخالفت اس کا مبتدع ہے فیض احمد  
(رسالہ استفادہ التراویح ص ۲۱۰ و ۲۱۱ مطبع لطافت آگرہ) اور حضرت  
مولانا عبدالعلیم صاحب الثانی طویل بحث کرتے ہوئے بیٹے فتویٰ میں  
یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ مولوی عبدالحی صاحب اور مولوی اسماعیل شیدو  
مروم و محذور نے بھی کہ اس زمانہ آخر میں کیسے محی سنت اور قاج بدعت  
ہوئے ہیں اور از شرق تا غرب ان کی ہدایت کا نور مثل شمس  
نصف النہار کے تابال و درخشاں ہے ایسا کلمہ (کہ بیسٹس رکعت  
خلافت سنت ہیں) زبان پر نہ لائے بلکہ خود وہ حضرات عالیات  
ہمیشہ بیسٹس رکعت پڑھتے تھے۔ نہ کبھی آٹھ رکعت پڑھی نہ اس  
کا حکم دیا (ص ۱۱۱)

۲) ہماری دانست کے مطابق خطہ پنجاب میں سب سے پہلے  
جن صاحب نے تراویح کے آٹھ ہونے کا فتویٰ دیا ہے وہ مولوی  
مفتی محمد حسین صاحب بٹالوی گورداسپوری ہیں (اور خیر سے گورداسپور  
کا مسلح قتل کے لیے ایسا زخمیہ رہا ہے کہ کسی دوسرے مسلح  
کو یہ نصیب حاصل نہیں ہو سکا۔ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی، مسٹر  
غلام احمد صاحب پرویز مولوی سردار احمد صاحب لاہوری، اور سید  
ابوالاعلیٰ صاحب مودودی، اسی ضلع سے نمودار ہوتے ہیں) جو اس  
علاقہ کے غیر مقلدین حضرات کے روح رواں تصور ہوتے تھے ان  
کے فتویٰ کا جواب اگر کوئی مفتی یا مقلد عالم دینا تو باوجود معقول  
اور درست ہونے کے کہنے والے اس کو تصحب کی پیلوار کہہ  
دیتے لیکن پروردگار نے یہ کام ایک اہل حدیث اور غیر مقلد  
عالم سے لیا یعنی حضرت مولانا غلام رسول صاحب قلعہ میہال ننگہ

ضلع گوجرانوالہ جن کو غیر مقلدین حضرات کے شیخ الکل زمانا سید  
نذیر حسین صاحب دہلوی سے شرف تلمذ حاصل تھا پچانچہ  
الحیات بعد المات میں ان کے تلامذہ میں ان کا ذکر ہے (ملاحظہ ہو ص ۱۱۱)  
اور تاریخ الحمدیث ص ۲۱۱ میں حضرت میاں صاحب کے تلامذہ میں  
ان کا نام اس عنوان سے دیا گیا ہے مولوی غلام رسول  
صاحب قلعہ میہال ننگہ ضلع گوجرانوالہ۔ جن کا علم عین اور لغوی و درج  
مشہور تھا اور انہوں نے انتہائی مدلل طریقہ سے خالص علمی رنگت  
میں مفتی محمد حسین صاحب کے فتویٰ کا جواب دیا اور اس میں  
پوری دلسوزی اور ہمدردی کا اظہار فرمایا ہے اور مفتی صاحب کے بے با  
غلو اور تعصب کو طشت ازبام کیا ہے۔ چنانچہ مولانا ایک مقام میں مفتی  
محمد حسین صاحب کے غلو کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-

فعل صحابہ و تابعین و ائمہ اربعہ  
و فضل سواد اعظم مسلمین شرقاً و غرباً  
از عبدعزیز فاروقی تا اس وقت  
ہمہ بیست و سہ میخوانند بخلاف  
این مفتی خالی کہ بدعت و مخالفت  
سنت میگوید و راو افراطی پوید۔  
حضرات صحابہ کرام و ائمہ اربعہ اور  
مسلمانوں کی عظیم جماعت کا عمل یہ ہے  
کہ وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانہ  
سے لے کر اس وقت تک مشرق و غرب  
میں بیسٹس رکعت ہی پڑھتے تھے بخلاف  
اس غالی مفتی کے کہ وہ اس کو بدعت  
سنت مخالفت سنت کہتا ہے اور افراطی کی  
راہ پر چلا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے در سے لے کر ۱۲۰۰ھ تک  
جس میں مولانا غلام رسول صاحب نے یہ کتاب لکھی ہے۔ مولانا موصوف  
کے علم میں کوئی بیسٹس رکعت تراویح کے خلاف نہ تھا۔ اور سبھی ۲۰۰  
کو سنت سمجھتے اور ادا کرتے تھے مگر مفتی محمد حسین صاحب اور اسی طرح کے



بعض اور غلو پسند لوگوں نے امت مسلمہ کی وحدت میں افتراق کی راہ پیدا کر دی اور آزادی پسند اور تن آسانی چاہنے والوں کے لیے ایک ایسا چور دروازہ کھول دیا جو دن بدن کشادہ سے کشادہ تر ہوتا جا رہا ہے اور اس کے بند ہونے کی کوئی صورت ہی نظر نہیں آرہی اور حقیقت یہ ہے کہ جو بھی غلط فہم یہ اس دور میں پیش کیا جائے اس کو قبول کرنے والے پک کر بیک کہتے ہیں، تو حید و سنت کے خلاف شرک و بدعت زوروں پر ہے ختم نبوت کے بنیادی عقیدہ کا کھلے طور پر انکار ہو رہا ہے۔ بلکہ اس کو اٹل اسلام ثابت کیا جا رہا ہے۔ حدیث شریف کا انکار کیا جا رہا ہے حضرات صحابہ کرامؓ پر کھلے ہندوں تمقید ہو رہی ہے۔ اجماعی اور اتفاق مسائل میں شکوک و شبہات پیدا کئے جاتے ہیں وہ کون سی بدی اور بدعتی ہے جس کو تحریر و تصدیق کے زور سے اس پُر فتن دور میں پھیلایا نہیں جا رہا تھا؟ اللہ المثلثی۔ مولانا غلام رسول صاحب ہی ایک اور معتمد پر اس غالی مفتی پر تمقید کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں کہ :-

وایں مفتی بیحد زوری اعمال متبعان  
سنت را بدعت میگوید و سواد عظم  
را از صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین  
و علماء شرق و مغرب از عہد عمر بن  
الخطاب تا امروز مخالف سنت  
قرار دہد۔

اور یہ مفتی (محمد حسین صاحب)  
میدن زوری کے ساتھ سنت کی  
پیر دی کرنے والوں کے عمل کو  
بدعت کہتا ہے (معاذ اللہ تعالیٰ)  
اور حضرت عمرؓ بن الخطاب کے  
زمانہ سے لے کر اس وقت تک  
حضرات صحابہ کرامؓ و تابعینؓ ائمہ  
مجتہدینؓ کی عظیم جماعت اور مشرق و

و مغرب کے علماء کے عمل کو مخالفت

سنت قرار دیتا ہے (العیاذ باللہ تعالیٰ)

حقیقت یہ ہے کہ جب انسان کے دل سے خدا خفی نکل جاتی ہے تو اس کی زبان و قلم میں اتنی اور ایسی بے باکی پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ جمہور امت کو درکنار حضرات صحابہ کرامؓ بلکہ حضرت عمرؓ بن الخطابؓ جیسے خلیفہ راشد کے فعل کو بھی بدعت اور مخالفت سنت کہنے سے دریغ نہیں کرتا اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو ایسے بیباک لوگوں کے بد نظریات سے محفوظ رکھے (امین)

مولانا غلام رسول صاحب کا رسالہ تراویح جو جناب قاضی امام الدین صاحب اور قاضی ضیاء الدین صاحب کی کوشش سے ۱۲۹۹ھ میں طبع محمدی لاہور میں طبع ہوا تھا وہ فارسی زبان میں ہے اس وقت مسلمانوں کی اکثریت فارسی کو اس طرح باسانی سمجھ سکتی تھی جس طرح کہ آج عموماً اردو زبان سمجھی جاتی ہے اور اب بھی اہل علم کے لیے تو ضرورت نہیں کہ اس کا ترجمہ کب جانا کر عامۃ المسلمین کی خاطر اس کا ساتھ ہی اردو میں سلیس اور قدرے آزاد ترجمہ کر دیا گیا ہے تاکہ جہاں خواص اس سے مستفید ہوں وہاں عوام بھی مولانا موصوف کے علمی جواہر ریزوں سے لطف انداز ہوں مولانا موصوف نے اپنے رسالہ میں جن کتابوں کا حوالہ دیا ہے ہم نے اصل کتابوں کے جو دستیاب ہو سکی ہیں حوالے بھی حاشیہ پر درج کر دیئے ہیں تاکہ اہل علم کو تلاش کرنے میں وقت پیش نہ آئے بعض مشکل الفاظ کی تشریح مولانا موصوف نے بین السطور درج فرمائی ہے ہم نے وہ بھی باقاعدہ نقل کر دی ہے کہیں بین السطور اور کہیں حاشیہ پر تاکہ



ان کے قتل سے نکلا ہوا کوئی بھی بابرکت تہجد چھوٹنے نہ پائے  
اور جناب قاضی ضیاء الدین صاحب (اور ایک آدھ مقام پر  
ظفر الدین صاحب) نے مختصر سادہ حاشیہ بعض مقامات پر  
لکھا ہے ہم نے وہ بھی بعینہ نقل کر کے اس کا ترجمہ ہوا اپنی  
طرف سے ساتھ لکھ دیا ہے کہ عوام بھی اس حاشیہ کے مطلب  
اور مضمون کو سمجھ سکیں ایک دو مقام پر حاشیہ کچھ ایسے انداز سے  
ہے کہ معنی خیر معلوم نہیں ہوتا اس کی طرف ترجمہ میں اشارہ  
کر دیا گیا ہے، اہل علم کے ہاں اگر اس کا کوئی اور نسخہ نہ ہو یا  
وہ اس کا بہتر مطلب واضح کر سکیں تو ہم انشاء اللہ تعالیٰ طبع جدید میں  
اصلاح کر کے ان کے مشکور ہوں گے۔

⑤ مولانا موصوفؒ نے اصولی طور پر تراویح کے بیس رکعت  
ہونے پر ایک دلیل یہ بھی پیش کی ہے کہ حضرت مسند کے  
عہد میں تراویح بیس رکعات ہوتی تھیں جیسا کہ امام بیہقیؒ نے  
صحیح سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے اور حضرت عثمانؓ  
اور حضرت عسلیؓ نے عہد میں بھی بیس رکعت ہی پڑھی جاتی رہی ہیں  
اور چونکہ یہ حضرات خلفاء راشدینؓ میں تھے اور اس کی سنت کی پیروی  
کرنا ہم پر صحیح حدیث کے دوسے لازم ہے اس لیے بیس  
رکعت تراویح پڑھنے والے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و آلہ و  
سلم اور آپ کے حضرات خلفاء راشدینؓ کی سنت، بر عمل کر  
ہے ہیں اور ان کے علاوہ حضرات صحابہ کرامؓ رضی اللہ عنہم  
اور چھوڑ سلف و خلف کی معیت ۲۱ پر مستزاد ہے حضرات  
خلفاء راشدینؓ کی سنت کی پیروی کرنے کی جس حدیث کا حوالہ  
مولانا موصوفؒ نے احادیث بیان کیا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا

ہے کہ ہم اس کی قدرے تفصیل کر دیں حضرت عمر باطن بن ساریہ  
(الموتیؓ) روایت کرتے ہیں کہ

صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم  
اقبل علينا بوجهه فوعظنا  
موعظة بليغة ذرفت منها  
العيون ووجلت منها القلوب  
فقال رجل يا رسول الله كأن  
هذه موعظة مودع فامضنا  
فقالوا وحكم بتقوى الله  
والسمع والطاعة وان كان  
عبد اجنبت فانه من يعش  
منهم بعدى فسبى اختلافنا  
كثيراً فبعضم بسنتي وسنة  
الخلفاء الراشدين المهديين  
ثمكوا بها وعظموها عليهما بالنزاج  
واياكم ومحدثات الامم فان  
هذه محدثة بدعة وكل  
بذرة ضلالة۔

رواہ احمد جلد ۴ ص ۱۲ و  
ابو داؤد جلد ۲ ص ۲۱۵ والترمذی  
۲ ص ۲۱۵ وابن ماجہ ص ۱۲  
والنہار لہ بعد کیا الصلوات،  
تو وہ بہت اختلافات دیکھے گائیں  
تم پر میسری اور میسر کے خلفاء  
راشدینؓ کی سنت لازم ہے جو  
ہدایت یافتہ ہیں۔ اس مذکورہ خلفاء



کو تم مضبوطی سے پکڑو اور اس کو اپنی داڑھوں کے نیچے خوب دباؤ اور تم نئے نئے امور سے بچو کیونکہ ہر نئی چیز دھرم میں نکالی جائے بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

ان کتابوں کے علاوہ یہ روایت موار و الظان علیہ السلام طبع مصر میں بھی ہے اور اس میں صلی بن رسول اللہ علیہ وسلم العتق ذات یوم الخ کے الفاظ ہیں اور یہ روایت مستدرک حاکم جلد اول میں بھی موجود ہے امام حاکم اس حدیث کو سند کے ساتھ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ: **هَذَا اسناد صحیح علی شرطہما** یہ سند بخاری اور مسلم دونوں کی شرط جمیعاً ولا اعرف له علة. پر صحیح ہے اور مجھے اس میں کوئی خرابی معلوم نہیں ہے۔

اور ناقد فن رجال علامہ ذہبی فرماتے ہیں صحیحہ لیس له علة کہ یہ حدیث صحیح ہے اس میں کوئی علت موجود نہیں ہے (تلخیص المستدرک جلد اول علامہ امام ترمذی اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ **هَذَا حدیث حسن صحیح**۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے قواعد عربی کے لحاظ سے حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی سنت کے وجوب اور لزوم اور اس کی مخالفت سے گریز و اجتناب کا جتنی ممکن تعبیر ہو سکتی تھیں اس حدیث میں صاف طور پر ارشاد فرمادی ہیں مثلاً۔

① علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء کے جملہ میں آپ نے ارشاد فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ خلیفہ کا حکم اتنا

ہی واجب الاتباع ہوتا ہے جتنا کہ اصل کا ورنہ خلیفہ ہونے کا مطلب ہی کیا؟ یعنی اتباع اور پیروی کے لحاظ سے جو حکم اصل کا ہے وہی خلیفہ اور نائب کا ہے۔

② آپ نے اس لزوم کو لفظ علیکم سے ادا فرمایا ہے اور یہ لفظ وضعاً لزوم کے لئے آتا ہے گویا آپ نے حضرات خلفاء راشدین کی سنت کو بھی ویسا ہی لازم اور ضروری قرار دیا جیسا کہ خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی سنت لازم اور ضروری ہے۔ حافظ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ:-

علی لا استعلاء جسا ومعنی فی  
یعنی لفظ علی جسا ومعنی فی  
فی الایجاب حقیقۃ فانتہ  
برتری غلبہ کے لئے آتا ہے  
بعد الملک (القدیر فی  
پس حقیقۃ وہ ایجاب میں مستعمل  
اصول الفقہ ص ۲۰ طبع مصر)  
ہوتا ہے کیونکہ وہ ملک پر لازم اور  
غالب ہوتا ہے۔

اور علامہ صدر الشریعہ فرماتے ہیں کہ:-  
علی لا استعلاء ویراد بہ  
لفظ علی استعلاء کے لئے آتا ہے  
الوجوب فی علی دین لان  
اور علی دین (کہ محمد پر قرض ہے) کے  
الدین یعدو ویرکبہ معنی  
جملہ سے مراد وجوب ہوتی ہے کیونکہ  
(التوضیح مع التلویح ص ۲۱)  
قرض ایسی چیز ہے جو معنی معروض پر  
غلبہ پاتا اس پر سوار ہوتا ہے۔

اور مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی فرماتے ہیں کہ:-  
فان لفظ علیکم یدل علی  
اس میں شک نہیں کہ لفظ علیکم  
اللزوم وضعاً والمعطوف فی  
وضعاً لزوم پر رالات کرتا ہے اور  
حکم المعطوف علیہ لغتہ  
معطوف لغت میں معطوف علیہ کے

فُتت به لزوم سُنَّة الخلفاء كلهم  
سُنَّة الرسول صلى الله عليه و  
سَلَّمَ فلا يعم التفرقة بينهما  
بالسُنَّة والندب فان المندوب  
لا يكون لازماً -

(اعلاء السنن جلد ۱ ص ۴۵)

حکم میں ہوتا ہے پس اس لفظ سے  
خلفاء کی سنت کا لزوم بھی اسی طرح  
ثابت ہوا جس طرح کہ آنحضرت صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت لازم ہے  
سو ان دونوں میں ثنیت اور استحباب  
کا تفرقہ درست نہیں ہے کہ آپ کی  
پیروی تو سنت ہو اور حضرات خلفاء  
راشدین کی مستحب ہو گیا کہ بعض نے  
یہ سمجھا اور کہا ہے (کیونکہ مستحب  
لازم نہیں ہوتا۔

ان تمام اقتباسات سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ لفظ علف  
وضع لزوم اور وجوب کے لیے آتا ہے تو آپ کی سنت کی طرح خلفاء  
راشدین کی سنت بھی لازم ہے۔

۲ اور لفظ سنت کی خلفاء کی طرف امانت ایک الگ تفسیر اور  
دلیل ہے کہ خلفاء کی سنت لازم ہے کیونکہ حضرات صحابہ کرام کے  
باقی اصحاب و افراد کی اتباع اور پیروی بھی تو مامنا علیہ و اعمامی  
کی حدیث کے پیش نظر مامور اور مستحب ہے، اگر سنت خلفاء کا بھی  
یہی مقام اور درجہ ہو۔ تو وجہ تخصیص باقی نہیں رہتی اور خلیفہ کا امتیاز کچھ  
نظر نہیں آتا حالانکہ یہ صحیح حدیث اپنے سیاق و سباق کے اعتبار سے  
خلفاء اور غنیمہ خلفاء کا فرق نمایاں اور عیاں کرتی ہے جس کو  
نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

۳ اور اس حدیث میں آپ نے خلفاء کو راشدین سے مایا ہے  
اور روشن بات ہے کہ رُشد اور درست اہم کی اتباع لازم ہے اور

اس کے مقابلہ میں جو عمل ہوگا وہ غنیمہ رُشد ہوگا اور جب  
وہ بمسلاتی اور رُشد نہ رہا تو کس سے اجتناب لازم اور  
ضروری ہے۔

۵ راشدین کے بعد آپ نے مدینین کا لفظ منہا کر کس  
بات کو اور مضبوط اور مؤکد کر دیا ہے کہ جب وہ حضرات  
ہدایت یافتہ ہیں تو ان کی اتباع اور پیروی لازم ہوگی کیونکہ اگر  
مدینین کی اتباع لازم نہ ہو تو کس کی اتباع لازم ہوگی؟ اور مدنی وہی  
ہو سکتا ہے جس کو پروردگار کی طرف سے ہدایت کے بلند و بالا  
مقام پر فائز کیا گیا ہو گویا انہوں نے یہ محنت ہم از خود حاصل نہیں کیا بلکہ  
ان کو مرحمت ہوا ہے۔

۶ اور اس کے بعد آپ نے دیکھا ارشاد فرمایا ہے یعنی  
اپنے کسب و اختیار اور ارادہ سے تم حضرات خلفاء راشدین کی سنت  
کو مضبوطی سے تھامو اور پکڑو کیونکہ لفظ تمسک باب تفتل سے  
ہے اور باب تفتل میں اکثر تکلف کا مفہوم ملحوظ ہوتا ہے جو عامل  
کے کسب و اختیار اور ارادہ پر دلالت کرتا ہے تو مطلب یہ ہوا  
کہ غنیمہ ارادی اور غنیمہ شعوری طور پر نہیں بلکہ اپنے کسب اور  
ارادہ کے ساتھ میسر سنت کی طرح تم میرے خلفاء راشدین  
کی سنت کو بھی مضبوطی سے پکڑو اور تھامو۔

۷ اور پھر مزید تاکید کرتے ہوئے عفا علیہا بالنواجذ  
فرمایا کہ میری سنت کی طرح میرے خلفاء راشدین کی سنت کو بھی اپنی  
انگوٹوں کے ساتھ نہایت مضبوطی سے پکڑو اور واضح امر ہے کہ جو چیز  
انگوٹوں میں پکڑی جائے گی وہ بنیبت و دھنوں میں پکڑنے  
کے زیادہ مضبوط ہوگی اور تمسکواہا اور عفا علیہا بالنواجذ کے دونوں



حکم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے حضرات  
خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی سنت کی طرف یکساں راجع ہیں سو اگر آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت مسلمانوں پر لازم الاتباع ہے تو  
سنت الخلفاء بھی لازم الاتباع ہی ہوگی کیونکہ جب دونوں کا حکم  
ایک ہی اذکار سے بیان کیا گیا ہے تو پھر بلا کسی قلعی دلیل کے  
ان میں فترت کرنا بے سود اور لایعنی ہے اور اصول کے لحاظ سے  
اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ معطوف اور  
معطوف علیہ کا حکم ایک ہوتا ہے۔

۵) اس حدیث میں آپ نے یہ بھی واضح طور پر فرمادیا کہ جس آدمی کو طویل  
زندگی حاصل ہوگی اور مقرر زمانہ کی وجہ سے دینی اور مذہبی ماحول ہوتا ہے  
تو ایسے شخص کو بحضرت اختلافات نظر آئیں گے اور فرمایا کہ ایسے مواقع پر ہر  
مسلمان کا اسلامی فریضہ یہ ہے کہ وہ میری اور میرے خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی  
سنت کو ہمیشہ پیش نظر رکھے اور اسی کی پیروی اور اتباع کرے گویا اختلاف  
کے موقع پر اور اختلافی امور میں مسلمانوں پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم  
اور آپ کے حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی سنت محبت اور معیار ہے۔

۹) اس حدیث میں آپ نے یہ بھی واضح کر دیا کہ آپ کی اور آپ  
کے حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی سنت کے مقابلہ میں جو جو امور اور جو جو کام  
روغا ہوں گے وہ خالص بدعت ہوگی اور اسی نے آپ سے انکار کر دیا  
امور ارشاد فرما کر ایسے امور کے ارتکاب سے سختی کے ساتھ سنی فرمائی ہے  
اس سے یہ بات بھی بالکل آشکارا ہو گئی کہ سنت مذکورہ کے برخلاف جو  
عمل بھی ایجاد کیا جائے گا گو وہ نیک نیتی ہی سے کیوں نہ ہو وہ خالص بدعت  
ہوگا کہیں کم اور کہیں زیادہ اور ایسے فعل سے ہر مسلمان کا بچنا ضروری ہے۔

۱۰) اور پھر آپ نے محض لفظ بدعت پر ہی کشادہ نہیں کی تاکہ بدعت کے دائرہ

اور اس کے شیعائی اپنی مرضی سے بدعت کے ساتھ حسنہ کا بیڑہ لگا کر  
اس بدعت کی ترویج و اشاعت پر کمر بستہ ہو جائیں بلکہ آپ نے ایک دوسری  
صحیح حدیث میں بدعت کے ساتھ لفظ ضلالتہ ارشاد فرما کر بدعت کا سینہ  
ضلالت اور گمراہی ہونا متعین فرمادیا ہے تاکہ کسی طرح بھی کسی کو کوئی شبہ پیش  
نہ آئے اور نہ اس کا موقع مل سکے چنانچہ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ عموماً  
آپ خطبہ میں یہ الفاظ بھی فرمایا کرتے تھے وشر الامور محدثاتها وکل  
بدعة ضلالتہ الحدیث (مسلم جلد ۱ صفحہ ۲۸۵) اور بڑے کام وہ ہیں جو دین میں  
نئے نئے پیدا کئے جائیں اور ہر بدعت گمراہی ہے اور ایک اور روایت میں اس  
طرح آتا ہے آپ نے فرمایا کہ :-

وشر الامور محدثاتها وکل محدثۃ اور نئے نئے کام (جو دین میں) کھڑے  
بدعة وکل بدعة ضلالتہ وکل جائیں وہ بڑے ہیں اور ہر نئی چیز (جو  
ضلالتہ فی النار الحدیث رضائی دین میں نکالی جائے) بدعت ہے اور  
ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی رکھنے  
جلد ۱۸ والا) دوزخ میں ہے

اور کل ضلالتہ فی النار کے الفاظ کتاب الاسماء والصفات صلا بیہقی  
میں بھی آتے ہیں۔ تِلْكَ عَشْرٌ كَامِلَةٌ الحاصل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وآلہ وسلم نے اپنے مخصوص جوامع الکلم میں اپنی اور اپنے خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی سنت  
کو مضبوطی سے پکڑنے اور تقاضائے کی اور اس کے خلاف امور سے گریز و اجتناب  
کرنے کی جس احسن پیروی میں تاکید در تاکید فرمائی ہے عربی کے قواعد کے لحاظ  
سے اس سے زیادہ کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے باوجود بھی اگر کوئی شخص حضرت  
خلفاء راشدین کی سنت سے گریز کرے اور معاذ اللہ تعالیٰ خود اسی سنت کو خلاف  
سنت اور بدعت قرار دے اور اس پر چلنے والوں کو اپنے مشائخ اور بزرگوں  
کی سنت پر چلنے کا قلعہ دے اور تقلید آباد و اجداد کی چوٹیں کرے تو اس جہان

میں اس کا کیا علاج ہو سکتا ہے؟ اور اگر وہ حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی سنت کو دلیل اور حجت نہ سمجھے تو اس کو کون مزا سکنا ہے؟ کون مسلمان اس کا تصور کر سکتا ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام نے قوم کے سامنے براہین و دلائل نہ پیش کئے ہوں گے مگر نہ کہانے والے یہی کہتے ہیں کہ تم ہمارے سامنے کوئی دلیل نہیں پیش کر سکتے۔ مثلاً حضرت ہود علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی قوم کے سامنے جب برہان و دلیل کے ساتھ دعوت پیش کیا تو قوم یہی کہتی رہی کہ: قَالُوا يَا هَذُو مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَاتٍ (پڑ، ہود، دیکھو) اے ہود تو ہمارے پاس کوئی واضح دلیل لے کر نہیں آیا۔

اس لیے تعصب اور تن آسانی سے کنارہ کشی اختیار کر کے بنظر انصاف جمہور امت کا ساتھ دیا جائے کیونکہ حق انہی کے ساتھ ہے اور امت کی اکثریت کبھی گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی سنت اور جمہور امت کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق بخشے آمین۔

أَحْقَرُ النَّاسِ الْإِزَامُ مُحَمَّدٌ سِرْفَرَزْ خَلِيبُ جَامِعِ مَسْجِدِ الْكَعْبَرِ  
وَصَدْرُ عَدَسٍ مَرَسَّةُ نَصْرَةِ الْعُلُومِ كَوْمِ الْوَالِدِ  
۲۶ شعبان ۱۴۰۸ھ ۲۸ نومبر ۱۹۹۸ء بعد از عشاء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فتویٰ مولوی محمد حسین صاحب در باب عدم جواز

تراویح بیست رکعت

(مولوی محمد حسین صاحب کا فتویٰ اس بارے میں کہ بیس رکعت

تراویح جائز نہیں)

بیست رکعت تراویح کسی حدیث صحیح سے ثابت نہیں اور جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ابن ابی شیبہ اور طبرانی، اور بیہقی و غیرہ نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بیست رکعت پڑھتے موصیعت ہے، پانچواں اقبال کیا اس امر کا خفیوں نے بھی مثل شیخ ابن ہمام و اور عینی و اور شیخ عبدالحق و اور ملا علی قاری و لے اور جو حضرت عمرؓ سے موطنیں روایت ہے کہ ان کے وقت بیست رکعتیں پڑھی گئی ہے وہ بھی ضعیف ہے اس لیے کہ اس کے راوی یزید بن رومان و لے حضرت عمرؓ کو نہیں پایا اور نہ دیکھا۔ ات کبیری شرح کنز العمال میں دیکھ لے جس کا جی چاہے اور مولانا اس کے کوئی حدیث منقولہ الصحت کی یا منصوص الصحت پائی نہیں جاتی اور مولانا شاہ عبد العزیز دہلوی و اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا



ہے کہ صحابہ نے بیسٹ رکعتیں پڑھی وہ بنا بر مشورہ روائیوں کے  
 ہے اور ضعیف حدیثوں کو قبول کر کے یہ بات کہی ہے در نہ در حقیقت  
 صحیح روایت اس باب میں کوئی نہیں پس جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کے قول و فعل کی محنت ہوگی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے فعل پر چلے گا۔ اور جس کو اپنے بزرگوں اور مشائخوں کی زیادہ محنت  
 ہوگی وہ اپنے بزرگوں کے قول و فعل پر چلیگا، ہاں اگر یہ دعویٰ ہے کہ ان کا  
 فعل و قول کسی حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے موافق ہے تو لازم  
 ہے کہ اس حدیث کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث سے پڑھنا  
 در نہ عاملین سنت کو معاف فرمادیں اور اگر یہ گمان ہو کہ بیسٹ رکعت پڑھنے والے  
 دونوں مسریقین یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اصحاب کی سنت  
 پر چلے تو دفع اس کا یہ ہے کہ ہرگز نہیں جس نے بیسٹ رکعت شفع شفع پڑھی  
 اس نے گیارہ رکعت جو وتر ہے ادا نہ کی اس لیے کہ ہیئت اور صورت کو  
 نماز میں پورا دخل ہے اور وہ اس کا مدار ہے اس واسطے جو شخص مغرب چار  
 رکعتیں پڑھے اس کی نماز مغرب باوجودیکہ چار کے ضمن میں تین موجود ہے ادا  
 نہ ہوئی ایسا ہی جس نے تراویح بیسٹ رکعت پڑھی اس کی گیارہ رکعت مکمل  
 ادا نہ ہوئی واللہ اعلم۔ تمام شدہ تحریر محمد حسین صاحب مولوی ثناء من عینہ۔  
 الجواب از جامع معقول و منقول مولوی غلام رسول صاحب (الہدیرت)  
 ساکن قلعہ میاں سنگھ ضلع گوجرانوالہ غفر اللہ عنہ۔

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد حمد خدا و تعالیٰ رسول بشنو این نکتہ را بمع قبول کہ در این ادا  
 ۱۲۹۹ ہجرت مقدسہ یعنی مردمان در عدد رکعات تراویح کہ اصطلاح  
 اہل بیت قیام رمضان میگردد اختلاف میکنند چنانچہ فاضل مفتی فتویٰ  
 کہ سنت یا زود رکعت است و بحديث صحیح ہمیں قدر ثابت و آنکہ  
 بیسٹ و سہ رکعت میگذارد سنت ادا نمی شود و بیسٹ حدیث صحیح  
 در این باب مروی نیست، لہذا روایتی چند از ثقات نقل کرده میشود  
 کہ سنت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ادا میشود و سنت خلفاء راشدین نہ  
 نیز مع زیادت اجزائے

ترجمہ: واللہ تعالیٰ کی حمد اور جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کی تعریف کے بعد قبولیت کے کافروں سے یہ نکتہ سن لو کہ اس زمانہ میں جو بھرت  
 مقدس کے لحاظ سے ۱۲۹۹ ہجری بعض آدمی رکعات تراویح میں جن کو اہل بیت  
 اپنی اصطلاح میں قیام رمضان کہتے ہیں، اختلاف کرتے ہیں چنانچہ ایک فاضل  
 مفتی نے فتویٰ لکھا ہے کہ سنت گیارہ رکعات ہیں اور صحیح حدیث سے صرف  
 اسی قدر ثابت ہے اور جو لوگ بیسٹ رکعات ادا کرتے ہیں اس سے سنت  
 ادا نہیں ہوتی اور کوئی صحیح حدیث اس باب میں مروی نہیں ہے لہذا فقہ  
 راویوں سے چند روایتیں نقل کی جاتی ہیں کہ (بیسٹ رکعت ادا کرنے سے) آنحضرت  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت بھی ادا ہو جاتی ہے اور حضرات خلفاء راشدین نہ کی  
 سنت بھی ادا اس میں اجزائی زیادہ ہے۔

۱۳۰۰ ہجرت کہ ہمیشگی کردہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم تراویح ترک آن یک بار یاد دہا  
 ۱۳۰۱ ہجرت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ہمیشگی کی ہو لیکن ایک یا دو دفعہ  
 اس کو ترک بھی کیا ہو ۱۳۰۲



ضعیف بتعدد طرق بہتر تہ جن میں سے آل نیز محجج بہ است و ان کے مشہور  
است کہ حدیث ضعیف در فضائل افعال معتبر است نہ در غیر  
آن مفروضات مراد است نہ مجموع کہ بتعدد طرق داخل حسن است  
نہ ضعیف صرح بہ الائمۃ انتہی عبارت شیخ عبدالحق در شرح  
مشکوٰۃ و اما الموضوع فلا یجوز العمل بہ بحال در مختار من علیہ و حال انیکہ  
اس احادیث حقوۃ یافتہ اند با حدیث صحیحہ و دیگر کہ از فعل صحابہ  
گرام نقل کردہ شود۔

قولہ اور جو حضرت عمرؓ سے موطنیں روایت ہے کہ ان کے وقت  
بیست رکعتیں پڑھی گئی ہے وہ بھی ضعیف ہے اس لیے کہ اس کے راوی  
یزید بن رومان نے حضرت عمرؓ کو نہیں پایا اور نہ دیکھا یہ کبیری شرح  
مئذیۃ المصلیٰ میں دیکھ لے جس کا جی چاہے اور سوائے اس کے کوئی حدیث  
قرجہ ۳۰ میں کتابوں کہ معنی خود اقرار کرتا ہے کہ ضعیف حدیثیں اس باب  
میں موجود ہیں نہ کہ موضوع اور پہلی اور ائمہ اسلام کا فضائل میں ضعیف حدیث  
پر عمل کرنا اتفاقی اور اجماعی امر ہے بلکہ تعدد طرق کی وجہ سے ایسی روایت  
حسن کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے لغات میں ہے کہ جب ضعیف حدیث تعدد  
طرق کی وجہ سے حسن کے درجہ کو پہنچ جائے تو وہ قابل احتیاج ہے۔ اور جو یہ مشہور  
ہے کہ ضعیف حدیث فضائل افعال میں معتبر ہے نہ غیر میں تو اس سے مراد  
مفروضات ہیں نہ کہ مجموع کیونکہ تعدد طرق کی وجہ سے وہ حسن میں داخل ہے نہ  
کہ ضعیف میں آئمہؓ کے اس کی تصریح کی ہے۔ شیخ عبدالحق کی عبارت  
شرح مشکوٰۃ میں ختم ہوتی بہر حال رہی موضوع حدیث تو اس پر کسی حالت میں  
عمل جائز نہیں ہے۔ در مختار میں بعینہ ایسا ہی ہے اور ان احادیث کا حال یہ  
ہے کہ ان کو دوسری صحیح احادیث سے تقویت حاصل ہے جو حضرات صحابہ  
گرام نہ کے عمل سے نقل کی جائیں گی۔

۲۴  
قولہ بیست رکعت تراویح کسی حدیث صحیح سے ثابت نہیں اور جو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے ابن ابی شیبہؒ اور طبرانیؒ اور بیہقیؒ نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیست رکعت پڑھتے سر ضعیف ہے چنانچہ اقبال کی اس  
امر کا حنیوں نے بھی مثل شیخ ابن ہمامؒ اور عینیؒ اور شیخ عبدالحقؒ اور طاعلی قادیانکے  
اقوال خود مفتی مقرر است کہ احادیث ضعیفہ دریں باب موجود نہ  
موضوع و جو از عمل بہ حدیث ضعیف جمع علیہ ائمہ اسلام است و فضائل  
بلکہ بتعدد طرق بہتر تہ جن میں سے در لغات است و چوں حدیث

حدیث ابن ابی شیبہؒ اس است کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی رمضان  
فی غیر جماعتا بعشرین رکعتا و الاغزو یصلی ابن را ضعیف گفتم علت آنکہ لہی اور شریعت حلالہ  
اور یہ کہ ابن ابی شیبہؒ آئمہ ضعیف نہ کہ روایت اور اسطرح ساختہ شود چنانچہ مولانا عبدالحق  
محدث دہلوی در فتاویٰ قراویج تحقیق نمودہ ۱۲۸ محمد بنیاد الدین عینی عن ترجمہ ۱۰۰ ابن ابی شیبہؒ  
کہ حدیث یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان میں جماعت کے بغیر بیست رکعت  
آورد و تر پڑھتے تھے اور بیہقیؒ نے اس کو ضعیف کہا ہے و جہ یہ بیان کی ہے کہ ابن  
ابی شیبہؒ کا ذکر ابوشیبہؒ ضعیف ہے حالانکہ ابوشیبہؒ میں اس قدر ضعف نہیں  
کہ سرے سے ان کی روایت کو ہی پھٹکا جائے جیسا کہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب  
محدث دہلوی نے فتاویٰ میں تراویح کی تحقیق کرتے ہوئے یہ منسرایا ہے۔ یہ عبارت  
فتاویٰ عزیزی جلد ۱۱ میں آتا ہے معنی ۱۰ سے شش سو روایت اور اسطرح مطلق  
ساختہ شود تک چلی جاتی ہے۔

۱۲  
حدیث ضعیف آنست کہ شرط صحیح یا حسن را جامع نشود ۱۲۔ شرحہ ضعیف حدیث  
وہ ہوتی ہے کہ صحیح یا حسن کی شرطوں کو جامع اور شامل نہ ہو۔

۱۳  
حدیث حسن آنست کہ راوی او متاخر باشد از درجہ حافظ ضابط تاخیر سیر نہ فاضل و درجہ  
درجہ راوی ضعیف فاضل را ۱۳۔ طہر الدین عینی عن ترجمہ ۱۰ یعنی حسن وہ حدیث ہے کہ اس کا  
راوی حافظ اور ضابط راوی کے درجہ سے عقداً اساتذہ ہو نہ یہ کہ زیادہ متاخر ہو۔ اور زیادہ  
ضعیف راوی کے درجہ کو بھی نہ پہنچا ہو۔



صحیح کتاب منترم العوض کے یا منصرف الغنہ پائی نہیں جاتی اور جو مولانا شاہ عبدالحق  
اور شاہ ولی اللہ دہلوی نے فرمایا ہے کہ صحابہ نے بیست رکعت پڑھی وہ  
بنا بر مشورہ رسول کے ہے اور حنفیت حدیثوں کو قبول کر کے یہ باسف کی ہے  
ورنہ درحقیقت صحیح روایت اس باب میں کوئی نہیں۔

اقوال صحیح اس حدیث سرور یہ زید بن رومان کہ شہادت کبریٰ  
منقطع گفتم صحیح دو حدیث صحیح فرشتہ شود

قولہ پس جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل و قول کی محبت  
ہوگی وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل پر چلے گا اور جس کو

ترجمہ :- میں کہتا ہوں کہ زید بن رومان کی اس حدیث کی تصحیح  
جس کو کبیری کے حوالہ سے منقطع کیا گیا ہے دو اور صحیح حدیثوں کے ساتھ  
بیان کی جائے گی۔

۱۔ قول صحیح الا حدیث صحیح آنست کہ نقل عادل تام الفیض باشد و معلول و  
شذوذ نہ باشد پس صحیح لذا یہ گوید و اگر ایسی صفات اصلی باشند  
الکثر یافتہ شود کہ بغیر ایسے نقصان کہ پس انہم صحیح است لکن لالذاتہ و ایسے صحیح  
غیرہ گویند بسبب نمودن صحت او بذاتہ و عدم شمول او صفات اعلیٰ مقبول را  
بلکہ صحت او بغیرہ است مثل کثرہ طرق ۱۲ لغیرہ الدین غفرلہ مترجمہ :- صحیح  
حدیث وہ ہوتی ہے جس کو عادل اور تام الفیض راوی نقل کرے اور اس میں کوئی  
علت بھی نہ ہو اور وہ شاذ بھی نہ ہو اور اس کو صحیح لزام کہتے ہیں اور اگر حدیث ان اعلیٰ  
صفات پر مشتمل نہ ہو لیکن اس کے نقصان کو پورا کرنے کے لیے کوئی چیز موجود ہو تو  
اس کو بھی صحیح کہتے ہیں لیکن صحیح لزام نہیں بلکہ صحیح لیرہ اس لیے کہ اس کی صحت  
لزامت نہیں ہے اور مقبولیت کی اعلیٰ صفات بھی اس میں موجود نہیں ہیں اس کی صحت غیر  
کی وجہ سے ہے جیسے کثرہ طرق۔

پنے بزرگوں اور مشائخ کی زیادہ محبت ہوگی وہ اپنے بزرگوں کے قول و فعل  
پر چلے گا۔

۱۱۔ احوال بمقتضائے حدیث لن یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من ظنہ  
رواہ البخاری و مسلم

وہ لہ و انما من اجمعین ہمیں علامت زیادہ محبت آنحضرت است  
اللہ علیہ وسلم کہ اتباع سنت غلام الراشدین او ہم میگزاریم و تاکید نسکوا بہا و  
عضوا علیہا بالنواخذ نصب العین داریم نہ کہ از کم بھتی برآوردہ رکعت اقتصار  
نمودہ فعل صحابہ کو امام رفتہ بدعت مقرر کنیم و بر اجماع ایشاں قدس غایم و مسیت  
و اکثر رکعت خوانندگان را تعریف کنیم بفعل مشرکین و بتقلید با و واجبہ عامل قرار دیم  
و تمک ماہدیں باب اول الامارۃ بنوکر است صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ فضائل عمل

۱۲۔ صاحب جامع ترمذی کہ ترمذی صاحب ہم نقلہ است در ترمذی گفتہ کہ غسل  
اکثر صحابہ از عمرہ و علی نہ وغیرہا بیست رکعت است و ایں جا ایں مفتی بیست  
رکعت را غلات محبت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم قرار دادہ تعویض بتقلید شارح فسرہ رود فانہم  
۱۲ حرہ اسکیں خیال الدین ساکن گوشت تافنی محمد جان غفرلہ فقط۔ مترجمہ :- جامع ترمذی  
کے مصنف نے جو مفتی صاحب کے نزدیک بھی ثقہ ہیں ترمذی میں منسب الیہ کہ اکثر  
حضرات صحابہ کو امام نہ کا بیسے حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نہ وغیرہ کا عمل ہیں رکعت  
تراویح ہی پڑھا۔ اور اس جگہ مفتی صاحب ہیں رکعت تراویح کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی محبت کے غلات قرار دیتے ہیں اور بزرگوں کی تقلید کی طرف تعریف کرتے ہیں  
دیعنی ہیں رکعت تراویح پڑھنے والے اپنے بزرگوں کی تقلید کی وجہ سے پڑھتے ہیں اس کو  
نوبہ کہ لو حضرت امام ترمذی کی جس عبارت کا حوالہ دیا گیا ہے وہ جلد اول ص ۱۱ پر اس  
طور ہے و اکثر اهل العلم علی ما روی عن علی و عمر و غیرہما من اصحاب النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم عشرين ركعة وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک و الشافعی و قال الشافعی و  
عکذا اور رکعت ہلکہ نامکۃ یصلون عشرين رکعة الا۔ صفحہ



برائے جمع علیہ است و ثانیاً فعل صحابہ نہ و تابعین نہ و ائمہ اربعہ نہ و فعل سواء  
اعظم مسلمین شرفاً و نفراً از عہد عمر فاروق رضائیں وقت ہمدیست و سر میخیزا منہ  
بجلافت این مفتی غالی کہ بدعت و مخالفت سنت میگوید در آفرامی فرماید۔

قولہ اگر یہ دعویٰ ہے کہ ان کا فعل و قول موافق کسی حدیث آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہے تو لازم ہے کہ اس حدیث کا پتہ بتلاویں  
ترجمہ ۱۔ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے مطابق جس میں آنا ہے

کہ تم میں سے ہرگز کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں (یعنی حضرت  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے باپ اور اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ  
محبوب نہ ہو جاؤں یہی علامت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ  
محبت کی ہے کہ ہم آپ کے حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی پیروی  
بھی کریں اور تمہارا اہم و عقوۃ علیہا بالنسۃ اچھڑ یعنی ان کی سنت کو مضبوطی  
سے پکڑو اور اس کو ڈھارسوں سے مضبوط کر دو کو آنکھوں کے سامنے رکھیں نہ  
یہ کہ ہم کم ہمتی کی وجہ سے صرف گیدڑ رکعات پر اکتفا کرتے ہوئے حضرات  
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مثل کو بدعت قرار دیں اور ان کے اجماع پر طعن کریں اور تبس  
رکعات پر بیٹھے والوں پر فعل مسترکین اور اپنے آباؤ اجداد کی تقلید کرنے کی  
چوٹ کریں اور اس باب میں ہماری پانچ دلیل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی حدیثیں ہیں کہ فضائل اعمال میں ان پر عمل کرنا اجماعی امر ہے اور  
دوسری دلیل حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم اور اربعہ اور مسلمانوں کی  
بڑی جماعت کا عمل ہے جو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور  
سے لے کر اس وقت تک مشرق و مغرب میں جاری ہے کہ وہ تیس رکعت  
ہی پڑھتے تھے ہیں بخلاف اس غالی مفتی (مولوی محمد حسین بن لوی) کے کہ وہ  
اس کو بدعت اور مخالفت سنت کہتا ہے اور افراط کی راہ پر چلتا ہے۔  
(معاذ اللہ تعالیٰ)

در نہ عالمین سنت کو معات فرمائیں۔

اقوال حدیث صحیحہ میں اس حدیث کی تکمیل ما است علیہما یعنی  
اور اشدین المہدیین تسکوا بہا و بعضو علیہا بالنسۃ دواء احمد و ابو داؤد و  
الترمذی و ابن ماجہ و آنچه برائے معانی متبعان سنت تشریح ہے اس حدیث  
کہ خوانندگان بیست رکعتہ را مطعون و متم بدعت و تقلید آباؤ میکنند و معانی  
را در حیران میخوانند۔

قولہ اگر یہ گمان ہو کہ بیست رکعت پڑھنے والے دونوں فریقین یعنی  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اصحاب کی سنت پر پے تو دفع  
اس کا یہ ہے کہ ہرگز نہیں جس نے بیست رکعت شفع شفع پڑھی اس نے گیارہ  
رکعت جو وتر ہے ادا نہ کی اس لیے کہ بیست اور صورت کو نماز میں پورا  
داخل ہے اور وہ اس کا مدار ہے اس واسطے جو شخص مغرب کی چار رکعتیں پڑھے  
اس کی مغرب باوجودیکہ چار کے ضمن میں تین موجود ہیں ادا نہ ہوتی ایسا ہی جس  
نے تراویح بیست رکعت پڑھی اس کی گیارہ رکعت مسنون ادا نہ ہوتی۔

اقوال ہمیں دعویٰ ما است کہ یقیناً یا زورہ سنت مؤکدہ بنویہ علیہ

ترجمہ ۱۔ میں کہتا ہوں کہ ہماری دلیل یہ صحیح حدیث ہے (جو آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی ہے) کہ تم پر میری اور خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی  
سنت لازم ہے جو ہدایت یافتہ ہیں اس کو مضبوطی سے پکڑو اور ڈھارسوں  
کے نیچے و باؤ امام احمد و امام ابو داؤد و امام ترمذی رضی اللہ عنہم اور امام ابن ماجہ نے اس  
کو روایت کیا ہے رہا سنت کی پیروی کرنے والوں سے معافی مانگنے کا معاملہ  
و کہ سفر ایسا کہ آپ نے لکھا ہے تو یہ نہایت الزامی بات ہے اس لیے کہ  
آپ ہیں رکعت پڑھنے والوں پر تو بدعت کے ارتکاب کا الزام لگاتے  
اور کفار کا طعن دیتے ہیں اور معافی (سحر ذل کی طرح) دوسروں سے



الصلوة واليتمه ادا کرویم دوازدہ رکعت مستحب معمولہ صحابہ رضی اللہ عنہم  
خواندیم و بر حدیث علیہ السلام بسنت و سنتہ الخلفاء الراشدین عامل شدید  
و برائے شہادت عبارت متوی شرح موطا تصنیف شاہ ولی اللہ  
نوشترہ میثود۔

اول باب قیام رمضان بلحدی عشرہ رکعتہ مع طول القراءة  
مالک عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی سلمہ  
بن عبد الرحمن بن عوف اند سنا عائشہ زوج النبی صلی اللہ  
علیہ وسلمہ کیست صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمہ

ترجمہ :- میں کہتا ہوں کہ یہی دعویٰ ہمارا ہے کہ یقیناً گیارہ رکعت  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہو کہ وہ جس کو ہم ادا کرتے  
ہیں اور بارہ رکعتیں مستحب ہیں جن کو ہم اس لیے ادا کرتے ہیں کہ حضرات  
صحابہ کرام نے ادا کی تھیں اور علیہ السلام بسنت و سنتہ الخلفاء الراشدین کی  
حدیث پر ہم (عبد اللہ تعالیٰ) عامل ہیں اور اس کی شہادت کے لئے  
حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی تصنیف متوی شرح موطا (امام مالک)  
کی عبارت نقل کی جاتی ہے :-

پہلا باب لمی قرأت کے ساتھ رمضان مبارک میں گیارہ  
رکعتوں کے ساتھ قیام کرنا امام مالک رحمہ اللہ سعید بن ابی سعید المقبری سے  
روایت کرتے ہیں وہ ابو مسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے کہ انہوں نے  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ سے سوال  
کیا کہ رمضان میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کس طرح ہوتی تھی؟  
انہوں نے فرمایا کہ آپ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعات سے زیادہ  
نہیں پڑھتے تھے آپ چار رکعات پڑھتے تھے تو ان کے حسن اور لمبائی کا  
سوال نہ کر پھر چار پڑھتے تھے تو ان کے حسن و طول کا سوال نہ کر۔

فی رمضان فقلت ما کان یزید فی رمضان ولا غیرہ علی احدی  
عشرۃ رکعتہ یصلی اربعاً فلا تسئل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی  
اربعا فلا تسئل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی ثلثاً قلت عائشہ  
فقلت یا رسول اللہ اتمام قبل ان کر تفرحال یا عائشہ انت  
عینی تمامان ولا ینام قلبی، حدیث دوم اس است مالک عن  
عبد اللہ بن ابی بکر ابنہ قال سمعت ابی یعقول کہنا یہ حدیث فی  
رمضان فنتجعل الخدم بالطعام مخافة الفجر حدیث سوم اس است  
مالک عن محمد بن یوسف عن السائب بن یزید قال امر

عمر بن الخطاب اُتی بن کعب و تیم الداری ان یقرءا  
ترجمہ :- پھر میں (دو) پڑھتے تھے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں  
نے آپ سے سوال کیا یا رسول اللہ کیا آپ دس سے پہلے سو جاتے ہیں تو  
آپ نے فرمایا کہ اے عائشہ بیشک میری دوڑیں آنکھیں تو سو جاتی ہیں  
لیکن میرا دل نہیں سوتا۔ دوسری حدیث یہ ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ بن ابی  
بکر سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ  
ہم رمضان میں جب تراویح سے فارغ ہوتے تو خادموں سے کہنا لانے  
کی جلدی کرتے طلوع فجر کے ڈر سے۔ تیسری حدیث یہ ہے امام مالک رحمہ  
بن یوسف سے اور وہ حضرت سائب بن یزید سے روایت کرتے  
ہیں وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب اور حضرت  
تیم داری سے کو حکم دیا کہ وہ گیارہ رکعتیں پڑھائیں اور امام سوہواریوں والی  
سورتیں پڑھنا تھا۔ حتیٰ کہ ہم لمبے قیام کی وجہ سے لاشیوں پر ٹیک لگایا کرتے  
تھے اور ہم طلوع فجر کے ادا فی میں ہی فارغ ہوتے تھے، اور اس باب کے  
آخر میں (حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ) فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ امام احمد  
بن حنبل نے گیارہ اور تیسری میں اختیار دیا ہے۔ ان کی عبارت ختم ہوئی۔



بالحی عشر رکعة وكان القيام يقرأ بالمسحون حتى نعتهم على البعق  
 من طول القيام وما كان تصرف الا في خروج الفجر ووراء اخر ايس باب  
 فرموده وقلت خير احمد بين احدي عشرة وثلاث وعشرين  
 انتهى الباب واول باب قيام رمضان بثلاث وعشرين ركعة مع طول  
 القراءة حديث اول مالك عن يزيد بن دمام انه قال كان  
 الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان بثلاث  
 ترجمہ :- دوسرا باب ای قرأت کے ساتھ رمضان مبارک میں تیس رکعت کی

پڑھنے کے بارے میں پہلی حدیث امام مالک بن زید بن رومان کی روایت کرتے ہیں۔  
 نہ فی کل رکعة سورة متخلطة على مائة آية فصاعدا ۱۳ ترجمہ یعنی ہر  
 رکعت میں ایسی سورت پڑھتے تھے جو تویا اس سے زیادہ آیتوں پر مشتمل ہوتی تھی۔  
 قلل علم ان التمام جائز فی صلاة الفل ۱۴ ترجمہ اس سے معلوم ہوا کہ نفل نماز میں ایک  
 لگانا جائز ہے مثلاً آفا او اکل و فروع کل شیء اھلا ۱۵ انتہی ۱۶ طس۔ ترجمہ :-  
 فروع الفجر سے طس کا بعد از اتالی حصہ مراد ہے اور فروع ہر چیز کے بالائی حصہ کو  
 کہتے ہیں (جیسے مثلاً رکعت کی شانیں کیونکہ وہ علوی دیکھنے میں پہلے نظر آتی ہیں۔ اسی طس  
 دن کے کسب و کار ہونے سے پہلے اس کے آثار نظر آتے ہیں جو ہنس و  
 شاخوں کے ہیں۔ مستند)

۱۷ امام احمد بن حنبل کے نزدیک نماز قبول یہ ہے کہ تراویح میں رکعت میں چنانچہ  
 حضرت عابدہ کی معتبر کتاب میں ہے۔

والحار عند ابی عبد اللہ رحمہ اللہ فیہا  
 عشرين ركعة وهذا قال المذنب والابو  
 حنيفة والشافعي وقال مالك عشرة  
 وثلاثون  
 (معنی ابن قدامہ جلد ۱ ص ۱۷۷)  
 امام ابو عبد اللہ یعنی احمد بن حنبل کے نزدیک  
 تراویح میں مختار بات یہ ہے کہ وہ بیس رکعت  
 ہیں اور اسی کے امام سفیان ثوری ۱۸ امام ابو حنیفہ  
 اور امام شافعی ۱۹ قائل ہیں اور امام مالک ۲۰ فرماتے  
 ہیں کہ تراویح پچیس رکعت ہیں ۲۱۔ مستند

و عشرين ركعة حديث دوم مالك عن داود بن الحصين انه سمع الاموي  
 يقول ما دركبت الناس الا ويلعنون الكفرة في رمضان قال وكان  
 القاري يقول لمجورة البقرة في ثلثي ركعات فاذا قام بها في اثنتي  
 عشرة ركعة رأى الناس انه قد خفت دور اخر ايس باب مرقوم است  
 ثبت هو مذهب الشافعية والحنفية عشرين ركعت تراویح وثلاث  
 عشر عند الغزاليين هكذا قال الحلبي عن الميمني ومصطفى مثلاً

ترجمہ :- وہ فرماتے ہیں کہ لوگ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں رمضان میں  
 بیس رکعت پڑھتے تھے۔ دوسری حدیث امام مالک داود بن حصین سے  
 روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے اس طرح سے ثناء فرماتے ہیں کہ میں نے لوگوں  
 کو نہیں دیکھا مگر اس حالت میں کہ وہ رمضان میں کافروں پر لعنت کیا کرتے  
 تھے اور امام سورۃ بقرہ آٹھ رکعتوں میں پڑھ لیتا تھا لیکن جب وہ اس کو بارہ  
 رکعات میں پڑھتا تو لوگ یہ خیال کرتے کہ تخفیف کی گئی ہے اور اس باب کے  
 آخر میں لکھا ہے کہ میں کہتا ہوں کہ شوافع اور اخوات کا یہی مذہب ہے کہ  
 دونوں گروہوں کے نزدیک بیس تراویح اور تین و تیر ہی اسی طرح عملی نے  
 پہنچی ۲۲ سے نقل کیا ہے پس باب اول کی حدیثوں کی محنت کے خود مفتی  
 (محمد حسین صاحب) قائل ہیں کہ امام احمد نے اس کو اختیار کیا ہے اور ان  
 کو دوسرے باب کی حدیثوں کے برابر اور مساوی رکھا ہے اور دوسرے باب  
 کی حدیثوں میں ایک اس طرح کی حدیث ہے جو معتبر تا بھی تھے۔

۱۸ فاعل رأى وانه قد خفت مفعوله ان قول والشافعي او استغنى بان  
 ما اورد من المفعولين انتہی ۱۹ یعنی ثقہ الناس رأى کا قائل ہے اور اختلاف  
 ملحوظ کا جملہ اس کا پہلا مفعول ہے اور اس کا دوسرا مفعول محمد بن حنفیہ ہے۔ ۲۰ امام اس کے  
 مخالف ہیں اور اس کے بعد والا جملہ دو مفعولوں کے قائل ہیں۔



پس احادیث باب اول خود مفتی نصیحت آہنہا قائل است کہ امام احمد بن حنبل منکر کردہ و ہشانی برابر نہادہ و احادیث باب دوم یکے کیسٹ اعرج است کہ تابعی معتبر است و روایات دیگر ہم از دور موطن منقول است و از مفتی اغراض نموده کہ مخالف مدعائے اوست و ثبانیہ و خفیہ ہمیں رتزیج دادہ اند اما حدیث یزید بن رومان قابل تحقیق است پس آنچہ مفتی مذکور کی در منقطع بودن اس حدیث منظور داشتہ و مصنف را ثقہ الکثیر اگر شتر مرغی نکند بعض مسائل دیگر ہم از نقل کردہ میشود ہذا عبادتہ نظم من ہذا المسئلۃ انت التزویج عندنا عشرون رکعۃ بعشر تسلیات و ہو مذہب الجمهور و عند مالک رحمہ اللہ ثلث ست و ثلاثون رکعۃ احتملنا بعمل اهل المدینۃ و الجمهور ما رواہ البیہقی باسناد صحیح عن السائب بن یزید قال کانوا یقومون علی عہد عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعشرین رکعۃ و علی عہد عثمان بن عفان توجہ کردہ اور ان سے اور روایات بھی موطن منقول ہیں اور مفتی صاحب نے ان سے آنکھیں بند کر لی ہیں کیونکہ وہ ان کے دعوئے کے خلاف ہیں اور شریف و اخاف نے اسی کو ترجیح دی ہے (کہ تراویح متعین طور پر پیش ہا ہیں) رہا حضرت یزید بن رومان کی حدیث کا معاملہ تو وہ قابل تحقیق ہے سو جو کچھ مفتی صاحب نے کہا ہے کہ کبیری کی سند منقطع ہے اور اس کو منظور کر لیا ہے اور کبیری کے مصنف کو ثقہ شمار کیا ہے تو اگر وہ شتر مرغ کی عادت نہ اختیار کریں (کہ وہ شکاریوں کو دیکھ کر یا تو جھاگ جاتا ہے اور اگر قاصر رہا تو آنکھیں بند کر لیتا ہے یہ جھگڑتے ہوئے کہ مجھے کوئی نہیں دیکھ رہا) تو کبیری سے بعض مسائل اور بھی عرض کئے جاتے ہیں سو ان کی عبارت (کا معنی) یہ ہے اس مسئلہ سے معلوم ہوا کہ تراویح ہمارے نزدیک دس سلاموں کے ساتھ ہیں رکعات ہیں اور یہی جمہور کا مذہب ہے اور امام مالک کے نزدیک

مثلاً و فی الوطآن یزید بن رومان قال کان الناس فی زمانہ عشر یقومون فی رمضان ثلاث و عشرين رکعۃ و فی المعنی من علی کرم اللہ وجہہ اندہ اکثر رجلا ان یصلی بہم فی رمضان عشرين رکعۃ قال و هذا کالاجماع قال البیہقی و الثلاث فی حدیث یزید بن رومان فی الوتر و لکنہ لم یدرک عمر رضی اللہ عنہ فیحون منقطعاً و ہو صحیح عندنا و عند مالک و ما اجتمع بہ توجہ کردہ بہ چہتیس رکعات ہیں کیونکہ وہ اہل مدینہ کے عمل سے حجت پکڑتے ہیں اور جمہور کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو امام بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت سائب بن یزید سے روایت کیا ہے کہ لوگ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیس رکعت ادا کرتے تھے اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے دور میں بھی اتنی ہی پڑھتے تھے اور موطن میں یزید بن رومان سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ لوگ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں رمضان میں تیس رکعات پڑھتے تھے اور عثمانؓ

سلف امام ابن جریر فرماتے ہیں کہ حضرات تابعین و سب کے سب اس امر پر متفق تھے کہ مرسل قابل احتجاج ہے، تابعین سے لے کر دوسری صدی کے آخر تک مرسل کے قبول کرنے کا اثر نہیں کسی نے انکار نہیں کیا (مذہب الرازی ص ۱۷۵) امام سفیان ثوری، امام مالک اور اوزاعی اس سے احتجاج کرتے تھے (توجیہ النظر ص ۲۴۵) امام نووی فرماتے ہیں کہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مرسل قابل احتجاج ہے اور امام شافعی کا یہ مذہب ہے کہ اگر مرسل کے ساتھ کوئی تعویذ کی چیز مل جائے تو وہ حجت ہوگا بشرطیکہ وہ مذہب بھی مروی ہو یا درستی طریق سے ہو ورنہ روایت کا گواہ ہو یا بعض صحابہ کوام یا اکثر علماء نے اس پر عمل کیا ہو (مقدمہ شرح مسلم ص ۱۸۰) اور اس روایت میں محمد اللہ تعالیٰ حضرت امام شافعیؒ کی بیان کردہ تمام شرطیں پائی جاتی ہیں پھر اس کے حجت ہونے میں کیا تہہ ہو سکتا ہے؟ مقدمہ



من عمل اهل المدينة ليس بجدة لا هم يصلون فراڈی خزاوی بین  
 حل قروچتین اربع رکعات فی مقابلة طواف اهل مكة أسبوعاً بین حل  
 قروچتین انقی ازیں عبارت کبیری چند چیز مستفاد شد کہ اس کے بیست و سوم  
 رکعت مذہب جمہور است و ولیم آن کے مذہب جمہور و شاہین یزید است و بر ولایت  
 بیہقی سیرم آن کے اسنادش صحیح است چہارم آن کے معمول عبد حضرت عمر و عثمان و علی

۱۔ یہ سادی عبارت کبیری بلج رحیمہ دیوبند ۲۸ اور صفحہ ۲۸۸ میں موجود ہے مگر اس میں  
 لفظ فراڈی ایک ہی دفعہ ہے مکرر نہیں۔ صنف

سبحان اللہ چون حضرت مفتی قرار داد سواد  
 اعظم دار سواد دیدہ خود جائے خریدہ  
 و مذہب جمہور را چون بازیچہ غفلان  
 ہم نہ پندیدہ پس چہ الزام خلاف طود  
 شیعہ را کہ چوں کمال الدین ابن ہمام  
 اصحیح صحاح ستہ و تقدیم آنا بیہقی  
 وغیرہ کتب احادیث قائل نماز اہم شد بلکہ

دریں مثلہ روایت بیہقی کہ صاحب  
 کبیری صحیح الاسناد گفتہ راجح خواہ دانست  
 سوائے ایک آل کو زہ بدست خود شکست  
 پس باقی نماز مگر خود رانی و خود ستانی  
 و قتیکہ ہر کس را اختیار حاصل است باز  
 اس تشدید بر بازو از چہیت ؟ و  
 تعریض بر بیست بتقلید آباد از کہ گشت  
 محمد ضیاء الدین قاضی حق حند

(الی حاشیہ ۲۶)

مرفعی ہمیں است پہم آن کے کلا جملہ است ششم آن کے حدیث یزید بن  
 رومان ہر چند منقطع نوشتہ اند اما نزد حنفیہ و مالک جوت قرار دادہ ہفت  
 آن کے مذاہم مالک درست و ثلاثین عمل اہل مدینہ نوشتہ و در و راسات  
 الیب ۲۴ مرقوم است ان عمل اہل المدینۃ المطہرۃ جتہ من  
 اقری الحج عند نارسری ان مر فیما طریقہ النقل من ذالک علی

ترجمہ :- اور اسی طرح شرح منقح جلد ۱ ص ۱۵۵ میں ہے کہ حضرت  
 علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ رمضان میں لوگوں کو  
 بیس رکعات پڑھائے اور فرماتے ہیں کہ یہ تو اجماع کی طرح ہے، اہم بیہقی  
 فرماتے ہیں کہ زید بن رومان کی روایت میں تین وتر ہیں لیکن انہوں نے  
 حضرت عمرؓ کو نہیں دیکھا تو یہ روایت منقطع ہوگی لیکن وہ ہمارے نزدیک  
 اور امام مالک کے نزدیک جوت ہے اور انہوں نے اہل مدینہ کے عمل سے  
 جو احتجاج کیا ہے وہ جوت درست نہیں ہے کیونکہ اہل مکہ ہر چار رکعت کے  
 بعد کعبہ مکرمہ کا سات مرتبہ طواف کرتے تھے اور ان کے مقابلہ میں اہل مدینہ

(صفحہ ۳۶ کا قیاس حاشیہ) شخص نے یہ لٹا پائے تاکہ سے توڑ دیا تو پھر بغیر تکر و ثنوت  
 کے اور کیا رہ جاتا ہے؟ جب کہ ہر آدمی کو اختیار حاصل ہے کہ وہ جو چاہے کرے پھر گیارہ رکعات  
 یا یہ تشدید کس وجہ سے ہے؟ اور بیس رکعت پڑھنے والوں پر تقلید آباد کی تعریف کس بنا پر ہے؟  
 یہ بیہقی بفتح اول و ثالث شہریت نزدیک پیشا پور و گویند کہ بین کہ ہنرہ دار  
 است و موضع است نزد قومن ۱۴۔ مترجمہ ۱۔ لفظ بیہقی پہلے اور قیر سے  
 حوت کے فتح کے ساتھ ایک شہر کا نام ہے جو پیشا پور کے قریب ہے اور (بعض  
 کہے ہیں کہ بیہقی ہنرہ دار کے معنی میں ہے اور قومن کے پاس کوئی جگہ ہے۔

(نوٹ) یہ حاشیہ بین السطور اور بار یک حروت میں ہے اور صاف بھی نہیں اس  
 لیے یہ لفظ قومن ہی پڑھا جاسکا ہے۔ صنف



ما یسری الامام الذکبر عالم المدینة مالک بن انس الاصبغی من ان  
اجتماع اهل المدینة حجة حتی انه عولت علماء مذهبہ فی ارشال الیہین  
حالة القیام فی الصلاة علی عمل اہلہام مع وجود المروغ العیم فی قبضہ

مترجمہ :- ہر چار رکعت کے بعد الفرائی طور پر چار رکعت نماز پڑھتے تھے  
ان کی عبارت ختم ہوئی۔ کبیری کی اس عبارت سے چند فوائد حاصل ہوئے  
ہیں۔ ایک یہ کہ تمیز رکعت جمہور کا مذہب ہے۔ دوسرا یہ کہ جمہور کی دلیل حضرت  
سائب بن یزید کی حدیث ہے جس کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے نیز  
یہ ہے کہ اس کی سند صحیح ہے چوتھا یہ کہ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور  
حضرت علیؓ کے زمانہ میں اسی پر عمل ہوتا رہا ہے پانچواں یہ کہ یہ عمل گویا جاہلی

۱۔ قولہ ارسال الیہین الخ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نمازیں باپاں ہاتھ  
دائیں پر رکھا تھا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا تو آپ نے میرا دایاں ہاتھ بائیں پر  
رکھا (ابوداؤد جلد ۱ ص ۱۰۰) حضرت ابن الزبیرؓ نے فرمایا کہ (نمازیں) ہاتھ کو بائیں پر رکھنا سنت ہے  
حافظ ابن القیم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کا طریقہ بتاتے ہوئے فرماتے ہیں ثم یضع  
الیمنی علی ظہر الیسری (زاد المعاد جلد ۱ ص ۱۰۰) پھر آپ دایاں ہاتھ بائیں پر رکھتے تھے  
اور حافظ ابن القیم کہتے ہیں کہ سنت صحیحہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو نائے سے نیچے باندھنا چاہیے  
اور حضرت علیؓ کی حدیث اس میں صحیح ہے اور نیز پر ہاتھ باندھنا سنت سے غلط ہے۔ الخ  
بدائع الفوائد جلد ۲ ص ۱۰۰ حضرت امام مالکؓ سے مروی ہے کہ وہ فرضی نمازیں ہاتھ باندھ  
کر کروہ فرماتے تھے اور نفلی میں ابادت دیتے تھے (ہدایۃ المجتہد جلد ۱ ص ۱۳۲) لیکن ابن عبد البر  
مالکیؒ فرماتے ہیں کہ ہاتھ باندھنے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کوئی اختلاف ثابت  
نہیں اور یہی جمہور حضرات صحابہؓ اور تابعینؓ کا قول ہے اور امام مالکؓ سے یہی نقل کیا ہے کہ  
ہاتھ باندھنے چاہئیں اور امام مالکؓ سے کھلے ہاتھوں نماز پڑھنے کی روایات بھی  
آتی ہے۔ اب اکثر مالکیوں کا مکمل اس پر ہے (بحوالہ کسبل السلام  
جلد ۱ صفحہ ۲۶)

الیمنی علی الیسری وحملہ علی الحاجة عند طول القیام انتہی معنی  
بریں ہفت فائدہ اعراض نمودہ کلمہ مفید مطلب خود گرفتہ اما انجاسوالے  
است جواب طلب کہ سائب بن یزید کہ در فقہ بردن او قبل وقایے  
نیست دو حدیث متعارض از منقول است یکے آنکہ از موطن نقل شدہ  
نہ حضرت عمرؓ با قامت یازدہ رکعت بآبی و تمیم داری امر فرمودہ و دوم این  
حدیث بیہقی برائے بیست و سہ رکعت آوردہ علی بکدام کردہ آید جوابش خود  
نہیجہ ۱۔ چنانچہ کہ حدیث حضرت یزید بن رومانؓ کو اگرچہ منقطع لکھا گیا ہے  
مگر وہ حنفیوں اور امام مالکؓ کے نزدیک مجتہد ہے ساتھ ازل یہ کہ امام مالکؓ  
کی دلیل چھتیس رکعت کے بارے میں اہل مدینہ کا عمل لکھا ہے اور درامات  
اللیت میں مرقوم ہے کہ مدینہ مطہرہ کے باشندوں کا عمل ہمارے نزدیک قوی  
ترین حجوتوں میں سے ہے اور مدینہ کے بڑے امام اور عالم حضرت امام مالکؓ کی  
طرح ہم بھی نقلی امور میں اہل مدینہ کے عمل کو جس پر وہ مجتمع ہوں محبت سمجھتے ہیں۔  
حتیٰ کہ حضرات مالکیہ نے باوجود صحیح اور مرفوع حدیث کے موجود ہونے کے  
تیس میں نماز کے اندر دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھنے کا ثبوت ہے کھلے ہاتھوں نماز  
پڑھنے کے ترجیح دی ہے اور انہوں نے مرفوع حدیث کو طول قیام کی ضرورت  
پر محمول کیا ہے معنی (محمد حسین) صاحب نے ان سات فائدوں سے اعراض کئے  
ہے صرف مفید مطلب کلمہ لیا ہے۔ اس مقام پر ایک سوال پیدا ہوا  
تھا جو جواب طلب ہے، وہ یہ کہ سائب بن یزیدؓ کے فقہ و ملک وہ تو  
بڑے صحابہ میں شمار تھے تدرب ص ۲۳ طبع مصر۔ معذرا ہونے میں کوئی قیل  
نہیں ہے لیکن ان سے دو نقل کی ہوئی حدیثوں میں تعارض ہے۔

۱۔ یہ روایت منن الکبریٰ جلد ۲ ص ۱۰۰ طبع دارۃ المعارف حیدرآباد دکن میں موجود ہے  
۲۔ سب راوی فقہ میں ۱۲ صفحہ ۱۰۰



و يمكن الجمع بين الروایتین فانهم  
كانوا يقومون باحدى عشرة ثم  
كانوا يقومون بعشرين و يومئذ ثلاث  
والله اعلم (جلد ۲ ص ۱۱۱)

اور ان دونوں روایتوں کی تطبیق اس طریق سے  
ممکن ہے کہ وہ پہلے دور میں گیارہ رکعات  
پڑھتے تھے پھر بیس تراویح ادا کرتے تھے اور  
تین قرعہ والہ اللہ اعلم (۱۷ صفحہ)



راوی غیر فلیس فیہ مرسل ولا منقطع الا قد اتصل السند بہ من  
 طوق آخری فلا حیرم انہا صحیحۃ من هذا الوجه وقد منعت فی  
 زمان مالک مؤلفات کثیرۃ فی تنویر احادیثہ وصل منقطعہ مثل کتاب  
 ابن ابی ذئب وابن عیینۃ والثوری ومصر وغیرہم متین یشارک مالک فی الشیوخ انتی عباد  
 ترجیحہ سے اس کی صحت کو مراحض سے بیان کرتے ہیں (اور امام نووی  
 بھی اس کو اسناد صحیحہ سے تعبیر کرتے ہیں شرح مذبہ جلد ۱ ص ۱۲) تو یہ حدیث  
 صحت اور قوت میں موطا کی حدیث سے زیادہ بڑھی ہوئی ہے۔ کیونکہ اس میں  
 زیادت ہے (جو اصول کے لحاظ سے واجب القبول ہے) اور صاحب کبری  
 نے جو یہ کہا ہے کہ یزید بن رومان کی حدیث منقطع ہے اس کا جواب یہ  
 ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے حجتہ اللہ البالغہ میں فرمایا ہے کہ تمام  
 اہل حدیث کے اتفاق سے موطا کی سب حدیثیں صحیح ہیں۔

۱۔ قولہ مرسل آہ۔ و ان آئت کہ راوی مابعد تابعی در ان ساقط شد چنانچہ تابعی بگوید قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کذا او فعل کذا او فعل بحضرتہ کذا ۲۔ ترجیحہ۔ اور مرسل وہ حدیث ہے کہ  
 تابعی کے بعد کاراوی یعنی صحابی اس میں ذکر نہ کیا جائے، مثلاً تابعی یہ کہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا فرمایا یا ایہ کیا یا آپ کے سامنے ایہ کیا گیا ۱۲

نوٹ ۱۔ اس کی مزید بحث شرح تہذیب الفقہ ص ۵ وغیرہ میں ملاحظہ فرمائیں۔ مستدر

۲۔ قولہ ولا منقطع آہ۔ و ان آئت کہ سقوط در راوی برائی باشد و چنانچہ است سقوط  
 یکے فقط یا زیادہ اذ ان ۱۲ محمد بن قاسم الدین قاسمی عفی عنہ ۲۔ مستوجبہ ۱۔  
 منقطع وہ روایت ہے کہ اس میں در راوی ساقط ہوئے ہوں مگر لگا کر سقوط نہ ہوا اور یہی مکمل ہے  
 فقط ایک یا ایک سے زیادہ راوی کے سقوط کا۔ تہذیب الروایۃ ص ۱۲ طبع مصر کی عبارت اس طرح ہے  
 ان یکون الساقط ملحقاً فقط او اثنين لا علی الثانی۔ یعنی جس راوی کا ذکر نہیں ہوا وہ  
 صرف ایک ہو یا دو ہوں مگر لگا کر نہ ہوں۔ صفحہ ۱۲

الحجۃ۔ عزیز انصاف مفتی را باید دید کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی می نویسند کہ  
 اتفاق اہل حدیث موطا صحیح است و منقطع و مرسل درو نیست نیز چشم پوشی نموده  
 روایت فقہ کہ شفعہ مقلد حنفی نوشتہ بر خلافت اجماع معتدین قبول نموده و اگر  
 بگوید کہ مصنف کبیری ہم محدث شاگرد شیخ کمال الدین ابن ہمام است پس  
 در جواب او گفته کہ بالرأس والعین روایت یہی کہ اسنادش صحیح نوشتہ ہم  
 قبول بکنند کہ مالک اس منقطع و آل صحیح مروی او و مضمون حدیث اس طرح یکے است  
 ترجیحہ۔ موطا کی روایتیں منقطع اور مرسل (جو ہیں وہ بھی در حقیقت منقطع اور  
 مرسل) انہیں میں پس پہلا طبقہ غزوہ من کے بعد متین کتابوں میں منحصر ہے۔ موطا  
 صحیح بخاری اور صحیح مسلم امام شافعی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب کے بعد صحیح  
 ترین کتاب موطا امام مالک ہے اور اجماع کا اس پر اتفاق ہے کہ جو کچھ موطا  
 میں ہے وہ حضرت امام مالک اور جو حضرات ان سے اتفاق کرتے ہیں۔  
 ان کی رائے کے موافق صحیح ہے کیونکہ وہ منقطع اور مرسل کو بھی حجت اور صحیح  
 تسلیم کرتے ہیں۔ صفحہ ۱۲ ہے دوسرے حضرات قرآن کے نزدیک بھی موطا میں  
 کوئی مرسل اور منقطع روایت ایسی نہیں جس کا دوسرے طریقوں سے اتصال ثابت  
 نہ ہو چکا ہو لہذا اس لحاظ سے بھی یقیناً وہ صحیح ہیں اور امام مالک کے زمانہ  
 میں بہت سی کتابیں موطا کے نام پر تصنیف کی گئیں جن میں موطا کی احادیث  
 کی تخریج کی گئی اور اس کی منقطع روایات کی متصل سندیں بیان کی گئیں جیسے  
 ابن ابی ذئب، سفیان، ابن عیینہ، سفیان ثوری، اور معمر وغیرہ کی کتابیں جو  
 امام مالک کے ساتھ ان کے اساتذہ میں شریک تھے حجتہ اللہ کی عبارت ختم  
 ہوئی اسے میرے عزیز! بنظر انصاف مفتی (محمد حسین) صاحب کو دیکھو  
 کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب تو کہتے ہیں کہ اہل حدیث کے اتفاق سے  
 موطا صحیح ہے اور اس میں منقطع اور مرسل نہیں (کیونکہ دوسرے طرق سے  
 ان کا اتصال ثابت ہے۔ صفحہ ۱۲) مگر مفتی صاحب اس سے چشم پوشی کر کے



و در ثابت بالسنة عبدالحق محدث دہلوی فرمودہ حاکم السلف فی زمان  
عمر بن عبدالعزیز یصلون باحدی عشرہ رکعت قصد التشبہ بربیع  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی استقر الامر علیہ واشتہر من  
الصحابۃ انک یعین ومن بعدہم هو العشرین و ما روی انہا ثلاث  
عشرون لحساب الترجمہ انتہی و در حجتہ اللہ البالغہ آوردہ و زاد  
ترجمہ: محدثین کے اجماع کے خلاف فقہ کی روایت کی آریستے ہیں کہ ایک  
مقلد شخص نے کہی ہے کہ چونکہ صاحب کبیری شیخ ابراہیم علیہ السلام  
حنفی تھے اور مفتی محمد حسین صاحب پکے غیر مقلد (مقلد) اور اگر وہ یہ کیونکہ صاحب  
کبیری بھی شیخ کمال الدین ابن ہمام کے شاگرد اور محدث تھے سو اس کا جواب  
یہ کہ سر اور آنکھوں پر جب انہوں نے یہی حق کی نہ کو صحیح کہا ہے تو اس کو بھی

نہ ای بعض السلف تنادہ خانہ بوقت آخر  
شب بطول قرات میخواندند نہ آنکہ بعض  
بعدہ یازدہ مفتون فائدہ و اقول مشب  
در مسجد جماعت خواندہ بکلی تمام  
بر بستر نرم و لحاف گرم خفتند چنانچہ حال  
بعصی از حضرتان یازدہ رکعت ہمیں دیدہ  
کہ در جماعت مجوزان بیست شامل شدہ  
تاہشت رکعت خواندہ تکلف و زبیدہ  
روانہ خانہ شونہ ۱۲ محمد ضیاء الدین عفی عنہ  
یعنی بعض سلف گھر میں کھانا آخر شب میں  
لمبی قرات کے ساتھ پڑھتے تھے نہ کہ  
صرف گیارہ ہی رکعت کے دو کو میں پڑھتے  
کہ رات کے ابتدائی حصہ میں مسجد کے  
اندرو جلدی جماعت سے پڑھا نیم بستر  
اور گرم لحاف میں سو جاتے تھے نہ کہ  
اس وقت گیارہ رکعت پڑھنے والوں  
میں سے بعض کا یہی حال ہے کہ بستر رکعت  
کو جائز سمجھنے والوں کی جماعت میں بزرگ  
ہو کر آٹھ رکعت پڑھ کر علیحدگی اختیار کر کے  
گھر کو روانہ ہو جاتے ہیں۔

سے بہ عبارت حمد اللہ العالی جلد ۳ ص ۱۵ ص ۱۶ ہے۔

من بعدہم فی قیام رمضان ثلاثہ اشیار الاجتماع لہ فی مسجدہم  
و یقول لہ کہ یغیبہ التیسیر علی حاضرتہم و عانتہم و اذارہ فی انک الیقین  
مع القول بان صلوۃ آخر الیقین مشہورہ و ہذا افضل کما نبیہ عمر  
ص علیہ السلام لہذا التیسیر الذی اشرنا الیہ و عددہ عشرین  
رکعت و ذلک انہم رأوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشرع للمحنین  
احدی عشرہ رکعت فی جمیع السنۃ ثم کموا انہ لا ینبی ان یکن حلالہ  
و رمضان عند فقہ الا فقام انی بحجتہ التشبہ بالملکوت اقل من ضعفہ انتہی  
صاحب تقریب نوشتہ یزید بن رومان المدنی صلی ال الزبیر ثقتہ الا و آنچه  
زاد و غیر ہمتہ مسنون باوائی عشرین رکعت نوشتہ و فق آل اس است کہ  
ترجمہ: قبول کیجئے کیونکہ آل اس منقطع اور اس صحیح مروی اور اعرج کی حدیث  
کا ایک ہی ہے یہ تینوں روایتیں پہلے بیان ہو چکی ہیں۔ (مقلد) اور شیخ  
عبدالحق محدث دہلوی اپنی کتاب (ثابت بالسنة) میں فرماتے ہیں کہ  
حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں بعض سلف گیارہ پڑھتے تھے تاکہ آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے مشابہت پیدا کریں لیکن جس معاملہ پر  
بات ٹھہر چکی ہے اور حضرات صحابہ کرام رض اور تابعین رض اور ان کے بعد والے  
حضرات سے جو بات مشہور ہو چکی ہے وہ بیٹل ہی رکعت ہیں اور جس  
روایت میں تیس کا ذکر آتا ہے اس میں تین دروں کو ساتھ ملا کر حساب  
کیا گیا ہے، اعلی عبارت ختم ہوئی۔ اور حجتہ اللہ البالغہ میں بیان کیا گیا ہے  
کہ حضرات صحابہ کرام رض اور ان کے بعد والے حضرات نے تراویح کے  
بارے میں تین چیزیں ناڈ کی ہیں پہلی چیز مسجدوں میں اجتماع کیونکہ اس  
طرح سے خواص و عوام کو آسانی سے فائدہ حاصل ہو سکتا ہے، دوسری چیز  
رات کے ابتدائی حصہ میں ان کو ادا کرنا حالانکہ ان کے فرمان کے مطابق  
رات کے آخری حصہ کا قیام افضل ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں ایسی نماز پریش



قیاس اس پر نماز مغرب کہ رباعی خواند قیاس مع الفارق است سبحان اللہ اس پر غلو است و مبالغہ اولاً لزوم ہیئت و دوام از فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثابت باید کرد ثبت العرش کہ انبیاء پس از تغیر بحث کرد و شود قال القاضی عیاض فی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا من روایۃ سعد بن هشام قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بتسع رکعات و حدیث عروہ عن عائشہ باحدی عشرۃ منہن الوتر یسلم من محل رکعتین و عات ترجمہ ہ کی جاتی ہے یا فرشتے اس موقع پر بجزرت حاضری دیتے ہیں جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اس سہولت پر تنبیہ فرمائی ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے اور تفسیری چیز یہ کہ تراویح انہوں نے بیس رکعات مقرر کر دیں یہ اس لیے کہ جب انہوں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سال میں بیس کاروں کے لیے گیارہ رکعات مقرر کی

بیرکعت رکعتی الفجر اذا جازا الموزن ومن روایۃ هشام بن سعید عن غیرہ من عروہ عنہا ثلاث عشرة رکعة برکعتی الفجر و عنہ کان لا یغید فی رمضان ولا غیرہ علی احدى عشرة رکعة اربعاً اربعاً و ثلاثاً و عنہا کان یصلی ثلاث عشرة ثمانیا ثم لیوتر ثم یصلی رکعتین و مر جالس ثم یصلی رکعتی الفجر و قد فسرتها فی الحدیث الآخر منها ترجمہ یہ ہیں تو انہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ مناسب نہیں کہ مسلمان کا حصہ رمضان میں جب وہ ملکوت سے مشاہدت پیدا کرنے کے لیے گھر سے نکلے اور صلوٰۃ مارنے کا ارادہ رکھتا ہے دو گننے سے کم ہوا ان کی عبارت ختم ہوئی اور صاحب تقریب لکھتے ہیں کہ یزید بن رومان جو خاندان زبیر کے غلام تھے ثقہ ہیں ابوہما مفتی صاحب کا یہ اعتراض کہ بیس رکعت پڑھنے سے نماز تراویح کی ہیئت مسنونہ بدل جاتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے

#### صفحہ ۴۶ کا تفسیر حاشیہ

اطلاع یترشد ہے تا آنکہ بہ اصحاب را (جو آٹھ پڑھتے ہیں اپنی تسلی کے لیے خوب علاج کیا ہے پس انکو چاہیے کہ اگر کوئی برد و ایشان امر کرد کہ قسم فصل فانک شخص جلدی سے گیارہ رکعات پڑھتا ہے تو قسم فصل محض ہمیں گفتہ ہے کہ یک رکعت اس کو چار رکعت کا حکم دیں بلکہ فرائض میں بخوان لیکن باہنگی فاضل ۱۲ محمد بنی الدین بھی یہی طریقہ ملحوظ رکھیں کاش کہ اس علاج کا حقیقی معنی عز۔ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اطلاع

یتر جوتی تو آپ پہلے اس صحابی کو جو جلدی سے نماز پڑھ کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اتنا اور آپ سے اس کو یہ فرمایا تھا کہ آٹھ رکعات پڑھ کر پھر گھومتے تو نے (کامل) نماز نہیں پڑھی صرف اتنا ہی ارشاد فرما دیتے کہ ایک رکعت پڑھ کر آہستہ پڑھ اس کو بخوبی سمجھ لیا کہ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف اور اس حکم سے نزدیک اپنی بات کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو احکام موعود تھے، آپ صرف احکام پہنچاتے تھے تفصیل دیکھ کر دین علاج فرمائیں ۱۲ صفحہ۔

لہ ایشاں خالی از حق پوئی نیست آنچه بعض کہان بہ شنیدن روایات ہیئت رکعت میگوند کہ مایا زود رکعت بجهت آل میخرايم کہ دیگران بجلدی خواندہ خراب میکنند سبحان اللہ سوال از آسمان و جواب از رہبان گفتگوئے مادر تشریع مشرب است نہ تہدیه قاصرين و ایشان برستے اطمینان خوب علاجے آموخته پس باید کہ اگر کسی در یا زود رکعت جلدی کند چار حکم کند کہ در فرائض نیز ہمیں طریق مرعی دارند کاش ازین علاج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را اسی طرح یہ بات بھی حق پرستی سے خالی نہیں کہ بعض لوگ بیس رکعت کی روایات بنفس کے بعد یہ کہتے ہیں کہ ہم تو اس لیے گیارہ رکعات پڑھتے ہیں کہ دوسرے (یعنی بیس رکعت پڑھنے والے مصنف) جلدی جلدی پڑھ کر نماز کو خراب کرتے ہیں سبحان اللہ سوال از آسمان سے اور جواب رہبان سے کیونکہ ہماری گفتگو صرف اس امر میں ہے کہ بیس رکعات مشروح ہیں نہ یہ کہ جلدی جلدی پڑھ کر کوتاہی کا ارتکاب کرنے والے راستی پر ہیں اور ان لوگوں نے (باقی حاشیہ صفحہ ۴۶)



رکعتا الفجر وعلیہا فی البخاری ان صلواتہ صلی اللہ علیہ وسلم باللیل  
سبع وتسع وذكر البخاری وسلم بعد هذا من حدیث ابن عباس ان  
صلواتہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث عشر رکعة درکعتین بعد الفجر  
سنة النبوة وفي حدیث زید بن خالد انه صلی اللہ علیہ وسلم صلی  
رکعتین خفیفین ثم طویلین وذكر الحدیث وقال فی آخره فتلك  
ثلاث عشرة قال القاضی قال العلماء فی هذه الاخبار اثبات اخبار  
كل واحد من ابن عباس وزید وعائشة بما شاهدوا اما اختلاف  
حدیث عائشة فقليل هو منها وقيل من الرواية عنها فجعلوا  
ان اخبارها باحدى عشرة هو الاغلب وباقي رواياتها اخبار منها بما  
ترجمہ کہ اس کو نماز مغرب پر قیاس کرنا کہ اس کی چار رکعت پڑھی جائیں  
قیاس مع الفارق ہے سبحان اللہ یہ نہایت غلو اور مبالغہ ہے اولاً اس لیے  
کہ پہلے اس ہیئت کا لزوم اور دوام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
فعل سے ثابت کرنا چاہیے یعنی یہ کہ آپ ہمیشہ گیارہ رکعت ہی پڑھتے تھے  
مشورہ محاورہ ہے پہلے ثبوت بناؤ پھر اس پر لغش ونگار کرو اس کے بعد پھر تغیر  
ہیئت سے بحث کی جائے گی امام قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ  
کی روایت میں جو حضرت سعد بن ہشام کی سند سے آتی ہے ثابت ہے کہ  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ رکعت پڑھتے تھے اور بعد عروہ حضرت  
عائشہؓ سے روایت ہے کہ آپ گیارہ رکعت پڑھتے تھے جن میں وتر بھی جوتے  
تھے جن کی ہر دو رکعت کے بعد سلام کہتے تھے اور جب آپ کے پاس مؤذن  
آچکا تو آپ صبح کی دو سنتیں پڑھتے تھے اور حضرت ہشام بن عروہ وعیزہ کی  
روایت میں جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے یہ آتا ہے کہ آپ تیرہ رکعت  
ادا کرتے تھے جن میں صبح کی دو سنتیں بھی ہوتی تھیں اور حضرت عائشہؓ سے  
یہ روایت بھی آتی ہے کہ آپ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے

كان يقع نادراً في بعض الاوقات فاکثره خمس عشرة بركعتی  
الفجر واقله سبع وذلك بحسب ما كان يحصل من التبع والرفق  
الوقت اور خفیفہ بطول قراۃ کما جار فی حدیث حذیفہ وابن  
سعود والترمذی اور عذر مرض اور غیرہ اور فی بعض الاوقات عند  
کبر السن حکما قالوا فلما اسن صلی اللہ علیہ وسلم صلی  
سبع رکعات وتارة تعد الركعتين الخفيفتين في اول قیام اللیل  
کما رواہ زید بن خالد وروثما عائشہ بعد ما وهذا فی مسلم  
اور تعد رکعتی الفجر تارة وتختصر فی تارة اور تعد احد ما وقد تكون  
عدت رابطة العشاء مع ذلك تارة وحذفها تارة قال القاضی  
ولا خلاف انه ليس فی ذلك حد لا یزاد علیہ ولا ینقص منه وان  
صلوة اللیل من الطاعات التي كلما زاد فيها زاد الاجر واما الحدوث  
فی فعل النبي صلی اللہ علیہ وسلم وما اختاره لنفسه واللہ اعلم شرح  
لنوی للمسلم ولا على قاری ودرسقات آوردہ اعظم انه لم یوقت  
ترجمہ بہ زیادہ نہیں پڑھتے تھے یعنی چار چار رکعت پھر تین وتر اور ان سے یہ  
روایت بھی ہے کہ آپ تیرہ رکعت پڑھتے تھے آٹھ اور پھر تین وتر پھر  
پھر کر دو رکعت پڑھتے اس کے بعد فجر کی سنتیں پڑھتے اور دوسری روایت  
میں انہوں نے فجر کی سنتوں کی تشریح کی ہے اور ان سے بخاری میں یہ روایت  
بھی ہے کہ آپ کی رات کی نماز سات اور نو رکعت ہوتی تھی اور بخاری و  
مسلم نے اس کے بعد حضرت ابن عباسؓ کی روایت ذکر کی ہے کہ آپ کی  
رات کی نماز تیرہ رکعت ہوتی تھی اور طلوع فجر کے بعد صبح کی دو سنتیں ہوتی  
تھیں اور حضرت زید بن خالدؓ کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی التراجم عددًا معیناً انتہی در  
باب رکعتیں بعد وتر کہ ششہ پخواندہ نو ششہ قلت العصاب الب  
ہاتین الركعتین فعلہما النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد الت  
ربیان جواز النفل جالساً ولد یواظب علی ذلک بل فعل  
اور تین اور مسرات قلیلہ ولا تغتر بقولہا کان یصلی شرح نفوی  
ترجمہ: تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے ہی دو رکعتیں پڑھیں پھر لمبی لمبی اور پھر  
پوری حدیث ذکر کی اور اس کے آخر میں فرمایا کہ یہ تیرا رکعتیں ہو گئیں، قاضی  
عیاض نے فرمایا کہ ان احادیث کے بارے میں علماء بیان کرتے ہیں کہ ان  
میں حضرت ابن عباسؓ، حضرت زیدؓ اور حضرت عائشہؓ میں سے ہر ایک  
نے آپ سے جو کچھ (مختلف حالات میں) دیکھا وہ بیان کر دیا ہے۔ باقی  
رہ حضرت عائشہؓ کی روایت میں اختلاف تو اس سے متعلق یہ بھی کہا گیا ہے  
کہ وہ انہی سے ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان سے روایت کرنے والوں  
کی طرف سے ہے سو اس کا احتمال ہے کہ حضرت عائشہؓ نے گیارہ کے بارے

۱۰ لام نوئی کے جملہ کان یصلی کے اگے عبارت اس طرح ہے:

فان المختار الذی علیہ المحققون من  
الاصولیین ان لفظة کان لا یلزم  
منہا الدوام ولا التکرار وانما هی  
فعل ماضی یدل علی وقوعہ مرۃ  
فان دل دلیل علی التکرار عمل بہ  
ذالہ فلا تقتضیہ بوضعہا احادیث  
شرح مسلم جلد ۱ ص ۲۵۵ صفحہ  
کہ یہ شک ممتاز اور پسندیدہ بات جس  
پر اہل اصول کے محققین حضرات ہیں یہ  
ہے کہ لفظ کان دوام اور تکرار کو مستلزم  
نہیں ہے یقینی امر ہے کہ یہ تو فعل ماضی  
ہے جو ایک دفعہ کے وقوع پر دلالت کرتا ہے  
پس اگر کوئی دلیل تکرار پر دلالت کرے تو اس  
پر عمل کیا جائے گا ورنہ لفظ کان اپنی وضع کے  
سے دوام اور تکرار کو نہیں چاہتا۔

اللہ۔ لہذا صاحب سفر سعادت دریں باب ہشت صورت در نماز شب  
لو ششہ کہ ہمہ صحیح اند پس آنجہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرمودہ کہ یازدہ  
رکعت در ماہ رمضان وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پخواندہ اس ہسم  
از ایام تربت خود کہ در سال سی و شش روز میشود خبر داده و روایات کمی و  
بیشی از خود عائشہؓ و از غیر ایشان نیز در مابقی گذشتہ پس تغیر حیثیت یازدہ  
ہم سنت شدہ اگرچہ در سالے ماہ رمضان بہ نیت عمل بر سنت نبویہ علیہ  
الصلوٰۃ والتیمۃ و سنت خلفاء الراشدین معمول کند و بر تقدیر تسلیم کہ یازدہ رکعت  
اغلب فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احتمال باشد و محال ہے عد منقول باشد  
ترجمہ: میں جو خبر دی وہی آپ کی اکثر عادت ہو اور ان کی باقی روایتیں  
اس پر محمول ہوں کہ آپ سے جو نماز طور پر بعض اوقات میں انہوں نے  
دیکھا وہ بیان کر دیا فجر کی دو رکعتیں سنت ملا کہ زیادہ سے زیادہ پندرہ رکعتیں ہوتی ہیں اور کم سے  
سات رکعتیں اور یا یہ وقت کی فراخی اور تنگی اور طول قرات کی وجہ سے ہونا صحابہ  
کہ حضرت حذیفہؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں آتا ہے یا فینذ یا  
بیماری کے عذر یا اور کسی عذر کی وجہ سے اور یا بڑھاپے کی وجہ سے بعض اوقات  
میں ایسا ہوتا رہا جیسا کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب آپ بوڑھے ہو گئے

۱۰ سفر السعادت کے الفاظ یہ ہیں:

وورد فی کیفیتہ قیام اللیل طوقاً  
کما صحیحۃ والمتعبہ بخیر فی المواظبۃ  
علی ای ہذا الا انواع شداد اختیار  
نوع منہا فی وقت دولت وقت اور  
سفر السعادت بر حاشیہ کشف الغمہ  
جلد ۱ صفحہ معص ۱۲ صفحہ  
کہ رات کی نماز کی کیفیت کے بارے میں  
آنحضرت وارد ہوئی ہیں جو سب کی سب  
صحیح ہیں اور عبادت کرنے والے کو اختیار ہے  
کہ وہ ان قسموں میں سے جس پر چاہے دوام  
کرے یا ان میں سے کسی قسم کو کسی ایک وقت  
اختیار کرے اور کسی قسم کو کسی دو سبب وقت۔



چنانکہ ادعائے مفتی است پس گوئیم کہ دو آزدہ رکعت اولیٰ بگفتہ صحابہ رضی اللہ عنہم کہ مستحب بود ادا کر دیم و یا زود رکعت کہ مسنون است آخر ہر نمازیم و ہیئت و ترابہر چند لازم نبود نگاہ داشتہ ایم پس تغیر ہیئت کجا است بلکہ مثل لزوم او محقق ادعا است و مفتی راجی باید کہ عمل مومن حتی الامکان و بطورے حمل کند کہ موافق سنت باشد چنانچہ در بیع و دو خوردار گندم و یک خوردار جو بقابلہ و دو خوردار جو و یک خوردار گندم در باب ربو بطورے تصریف میکنند کہ ربو لازم نیاید حالانکہ محل عدم جواز ہم بود و این مفتی بسینہ زوری اعمال متبعان سنت را بدعت میگوید و سواد العظم را از صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و علماء مشرق و مغرب از عهد عمر بن الخطاب تا امروز مخالف سنت قرار میدہد بلکہ سخن را بجائے رسانیدہ کہ تصریف بافعال مشرکین نموده اس را تقلید اباد و اجداد عامل قرار دادہ امام شعرانی در کشف الغمہ آورده کانوا یصلونها

ترجمہ ۱۔ تو ساری رکعتیں پڑھتے تھے یا وہ کبھی ان دو ہلکی ہلکی رکعتوں کو شمار کر لیتی ہوں گی جن کو آپ ابتداء قیام میں ادا کرتے تھے جیسا کہ حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ نے اور خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کے بعد ذکر کیا ہے اور یہ وقت مسلم میں ہے اور یا کبھی فجر کی دو رکعتوں کو بیان کر دیتی ہوں گی یا ان دونوں میں سے کبھی ایک کا ذکر کر دیتی ہوں گی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ گویا یہ مفتی کہ عشاء کی دو رکعت سنتوں کا ذکر کر دیتی ہوں گی و کبھی ان کا تذکرہ چھوڑ دیتی ہوں گی قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس میں کوئی ایسی حد متعین نہیں کہ جس میں کمی یا زیادت نہ کی جاسکے اور رات کی نماز ان نیکیوں میں سے ہے کہ وہ جتنی بھی زیادہ کی جائیں اجر بڑھتا چلا

فی اول زمان عمر رضی اللہ عنہ ثلاث عشرة رکعة وكان القاري نقولاً بالمئين من الآيات حتى كان الناس يعقدون على المعنى من طول القيام وكان امام أبي بن كعب وتيمم الدار رضی اللہ عنہما ثلث عشر رضی اللہ عنہ امر بابن عبد ثلاث وعشرين ركعة ثلاث منها العشر واستقر الامر على ذلك في الا مصدر انتهى وورد في الخبر است قوله دعي عشرون ركعة هو قول الجمهور وعليه عمل الناس اليوم شرقاً وغرباً وعن مالك است وثلاثون وذكر في الفقه ان مفتي الدليل كون المسنون منها ثمانية والباقي مستحباً وذكر جوابه فيما علقته عليه انتهى اگر بنظر تحقیق دیدہ شود از چند وجہ تغیر میبخشد سنت را و غرضائے ایشان محض بر عدد عشرین است چنانکہ اوّل در وقت تغیر داده اند کہ در اقل شب میخوانند

ترجمہ ۱۔ جائے گا اختلاف تو صرف اس بات میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل کیا تھا؟ اور آپ نے پڑھنے کیا پند کیا؟ واللہ اعلم۔ (نودی شرح مسلم) اور حضرت ملا علی بن القاری مرقیات میں فرماتے ہیں کہ تو جان سے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تراویح میں کوئی تعدد مقرر نہیں کیا، ان کی عبارت ختم ہوتی اور امام نووی نے وتروں کے بعد دو رکعتوں کے پیشہ کر پڑھنے کے باب میں لکھا ہے کہ میں کہتا ہوں کہ درست بات یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وتروں کے بعد اس لیے بیٹھ کر پڑھی ہیں تاکہ عملاً وتروں کے بعد نماز کے جواز کا بیان فرما دیں نیز یہ بھی کہ فعل بیٹھ کر بھی پڑھے جاسکتے ہیں اور آپ نے اس پر ہدایت



در سفر سعادت است و ترا کاسے در اقل شب گاہ میانہ و اغلب در  
آخر شب میگزاردن یعنی شامیاً در مکان کہ افضل صلوٰۃ المودنی بہ  
بصحت رسدہ تغیر داده اند باجماع ایشاں در مساجد ثلاث طول  
قرأت کہ بر عصائیکہ میگردند تغیر داده اند و اثبات اربعہ و ثلاثاً و اوردندہ  
و ایشاں مثنی مثنی و واحد میخوانند و نہ رکعت و نہ را کہ دریں حدیث آمدہ صبیح  
میگویند پس نیم حدیث نزد ایشاں قابل احتجاج است و نیمہ ضعیف و مستردک  
العمل و عز الاستغفار میگویند نہ رکعت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خواندہ ہر دو  
سلام میدادند و حال آنکہ از شرح مسلم و سفر سعادت معلوم میشود کہ گاہی نہ رکعت  
یک و گاہی خمس و گاہی غیر آن میخواند و قرأت ایں سدا علی و کافرون و  
اخلاص نرشتہ اند خامشاً بجماعت چو میخوانند کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
علیہ وسلم بعد چند روز جماعت ترک دادہ و افضلیت در تنہا فرمودہ

ترجمہ: نہیں کی بلکہ ایک دو دفعہ یا اس سے کچھ زیادہ مرتبہ ایسا کیا ہے  
اور شد کان یصلی (کہ وہ پڑھا کرتے تھے) کے لفظ سے دھوکہ نہ کھانا  
نوی شرح مسلم۔ اسی لیے مصنف سفر سعادت نے رات کی نماز کے  
باب میں آٹھ صورتیں لکھی ہیں جو سب کی سب صحیح ہیں، پس جو کچھ حضرت  
عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان اور غیر  
رمضان میں گیارہ رکعت پڑھتے تھے یہ خبر دینا بھی ان کا اپنی باری کے

لہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تیس رمضان کی رات کو باجماعت رات کی  
شامی تک اور پچیسویں رمضان کو نصف تک اور ستائیسویں کو انتہام سحری تک صرف  
تین راتیں باجماعت نماز پڑھائی ہے ملاحظہ ہونائی جلد ۱۸ و غیر مگر غیر مقلدین حضرات  
پورا مینہ باجماعت پڑھتے پڑھاتے ہیں یہ بھی تغیر سنت ۱۲۱ مقدر

سیدنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد خواب میخواندند و ایشاں  
قبل از نوم ایں ہمہ تغیرات میکنند و مخالفت سنت نمیدانند فقط عدد  
عشرین را مختصر ہیئت قرار ہند رحمہ اللہ من انصف و نہ تعصب اگر  
کے تنہا بطول قرأت در خانہ یا تڑوہ رکعت میخواند و راتے سنت او قبل طلوع  
ترجمہ: و دنوں کا ہے جو سال میں چھتیس دن ان کی باری کے ہوتے تھے  
دیکھو کہ آپ کی اور ازواج مطہرات بھی تھیں اور آپ ان کو بھی باقاعدہ باری  
پڑھتے تھے۔ اور خود حضرت عائشہؓ اور اسی طرح دوسرے حضرات  
سے کمی بیشی کی روایات پہلے گند چکی ہیں، لہذا گیارہ کی ہیئت کو بدلنا اور  
اس کا تغیر کرنا بھی سنت ہوا۔ اگرچہ سال میں رمضان مبارک کے ماہ میں  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے حضرات خلفاء راشدینؓ  
کی سنت پر عمل کرنے کی نیت سے کیا جائے اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے  
کہ احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل اکثر گیارہ رکعات  
پر تھا اور اس کی حفاظت ضروری ہے جیسا کہ مفتی صاحب کا دعویٰ ہے  
تو ہم کہتے ہیں کہ ہم پہلی بار ۱۲ رکعات حضرات صحابہؓ کو ام کے کہنے پر پڑھتے  
ہیں جو مستحب ہیں اور اسی کے بعد گیارہ رکعات جو مسنون ہیں ہم ادا کرتے

لہ لاش ایں مختار ان سنت صحابہؓ قدس  
از کیونہ نفس متبہ شدہ زبان از تعریضات  
نالا لہ باز داشتہ سے اگر شوق عبادت  
و ذوق اتباع زائد الوصف بود بلیستہ کہ  
موافق فتویٰ مولانا عبد العزیز محدث  
دہلوی اول شب باجماعت عامہ مومنین  
شامل شدہ سنت صحابہ ادا کر دندے  
لاش لہ حضرات صحابہؓ کو ام کی سنت کو حقیر  
سمجھنے والے یہ درست نفس کی مکاریوں  
سے خبردار ہوتے تو نالائق قسم کی تعریضات  
اور چٹوں سے زبان کو باز رکھتے اگر ان کو  
عبادت کا زائد الوصف شوق اور اتباع  
کا ذوق ہوتا تو ان کو چاہیے تھا کہ حضرت  
مولانا عبد العزیز محدث دہلوی کے فتویٰ



نیت اما اس قدر اضطرار کہ در حق خوانندگا بیست رکعت این مفتی  
کرده پائے از طریقت انصاف بیرون نماند و تعریضات کہ کردہ  
و اب ارباب اخلاق جمیدہ نیت اللہ ہم آردنا الحق حقا و انزفا

مترجمہ میں اور طاق کی صورت کو اگرچہ وہ لازم نہ تھی ہم نے معطل ہی رکھا  
پس تغیر ہیئت کہاں سے پیدا ہوا؟ بلکہ اس کا لزوم بھی (ہمارے) دعویٰ کو  
ثابت کرتا ہے اور مفتی کو چاہیے کہ حتی الوسع مومن کے عمل کا محل ایسا قرار دے  
جو سنت کے موافق ہو جیسا کہ سؤد کے باب میں دو خردار (خردار خرمین  
اور ڈھیر پے بھی بولا جاتا ہے) آپ اس کو ایک متعین مقدار سمجھ لیں (گندم  
اور ایک خردار جو کو جو دو خردار جو اور ایک خردار گندم کے مقابلہ میں فروخت  
کیے جائیں علماء اس کی اس طرح توجہ کر کے ہیں کہ سؤد لازم نہ آئے مگر  
یہ عدم جواز کا عمل بھی ہے جبکہ مثلاً خردار گندم کو ایک خردار گندم کے مقابلہ  
میں سمجھا جاتے) اور یہ مفتی سینہ زوری کے ساتھ سنت کی پیروی کرنے

صفحہ ۵۵ کا بقیہ حاشیہ

کہ قیام رمضان است و در آخر شب کے موافق رات کے ابتدائی حصہ میں عام روزوں  
قصہ تشبہ با حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جماعت میں شریک ہو کر حضرات صحابہ  
ہشت رکعت یا چار موافق روایت سنائی کر ائمہ کی سنت کو ادا کر کے کہ یہ قیام رمضان  
بجائی آمد و ذرے کہ صلوة اللیل باصطلاح (یعنی تراویح) ہے اور رات کے آخری حصہ  
میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کے ساتھ شتہ پیدا کرنے کی خاطر نائی کی رعایت  
مطلوبہ تھا چار رکعت ادا کر کے کہ کو کہ قیام  
گرام کی اصطلاح یہی صلوة اللیل ہے جو  
رمضان وغیرہ رمضان میں کیساں رہتی تھی۔

(باقی حاشیہ صفحہ ۵۶ پر)

اِتِّبَاعُهُ وَ آوَرْنَا اَنْبَا طِلَّ بَا طِلَّةً وَ اَمَّا رُقْنَا اَحْتِنَا بَهُ - تمت هذا الكتاب بعون  
الملاك الوهاب -

مترجمہ: واللہ کے عمل کو بدعت کہتے ہیں اور حضرت عمرؓ کے زمانہ سے  
سے کہ اس وقت حضرات صحابہ کرامؓ تابعینؓ ائمہ مجتہدینؓ اور مشرق و مغرب  
کے علماء کی بہت بڑی جماعت کو مخالفت سنت قرار دیتا ہے (العیاذ باللہ  
تعالیٰ) بلکہ اس مفتی نے بات پہلے تک پہنچا دی ہے کہ ان حضرات کے فعل  
کو تعریض کر کے مشرکین کا فعل کہتے ہیں اور ان کو اپنے آباد و اجداد کی تقلید کا عامل

باقی ترجمہ صفحہ ۵۸ پر

صفحہ ۵۶ کا بقیہ حاشیہ

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی حضرت عائشہؓ کی مسکن  
میں زید بنی رمضان الحدیث کی تحقیق کر کے ہوئے ارقام فرماتے ہیں کہ یہ  
آں روایت حملیٰ بر نماز تہجد وہ روایت نماز تہجد بر حملیٰ ہے  
است کہ در رمضان وغیرہ رمضان جو رمضان اور غنیمت رمضان میں  
یکساں بود غالباً بعد از روزہ رکعت یکساں ہوتی تھی اور و زول کو  
مع الزمر میرسد اور ساتھ ملا کر عموماً گیارہ رکعت  
(فتاویٰ عزمینی جلد ۱ ص ۱۱ طبع مجتہدی دہلی) ہوتی تھی۔

گویا اس لحاظ سے حضرت عائشہؓ کی حدیث نماز تراویح سے بالکل غیر متعلق  
ہے اس کا تعلق صرف نماز تہجد سے ہے جو بدستور رمضان وغیرہ رمضان میں ہوتی  
رہتی تھی اور اس میں کمی بیشی بھی ثابت ہے مگر اکثر حالات میں آٹھ رکعت تہجد  
اور تین و تر کل گیارہ رکعتیں ہوتی تھیں۔

اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے حضرات  
خلفاء راشدینؓ اور جمہور علماء امت کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔  
اور نفس امارہ کی آزادی اور تن آسانی سے محفوظ رکھے آمین ثم آمین۔ صفحہ ۵۷  
صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ و تبعہ اجمعین آمین۔



قرار دیتا ہے امام شعرانیؒ کشف الغمہ میں فرماتے ہیں کہ لوگ حضرت عمرؓ (کی خلافت) کے ابتدائی دور میں تیرہ رکعت پڑھتے تھے اور امام سو سو آیات والی سورتیں پڑھتا تھا یہاں تک کہ لوگ لمبے قیام کی وجہ سے لایمبو پر ٹیک لگایا کرتے تھے اور ان کے امام حضرت ابی بکرؓ کعب اور حضرت عتیق داریؓ تھے اس کے بعد حضرت عمرؓ کے تیس رکعت پڑھنے کا حکم دیا اور یمن ان میں وتر تھے اور اس پر سب مشرور ہیں۔ امام بخاریؒ نے ایک اور در مختار میں ہے کہ ان کا قول تیراویح بیس رکعت ہیں یہ جمہور کا قول ہے اور اسی پر آج تک مشرق و مغرب میں لوگوں کا عمل ہے اور امام مالکؓ سے چھتیس رکعت کا ذکر بھی آیا ہے اور فتح التقدیر میں ہے کہ دلیل اس کو چاہتی ہے کہ آٹھ رکعت سنت اور باقی مستحب ہوں لیکن میں نے اس کا جواب اس کے حاشیہ پر لکھ دیا ہے ختم ہوئی ان کی عبارت، اگر تحقیق کی نگاہ سے دیکھا جائے تو آٹھ رکعات والے حضرات کئی وجوہ سے سنت کو بدلتے ہیں اور شور و غل صوف بیس کے عدد پر برپا کرتے ہیں۔ اولاً وقت کو بدلتے ہیں کہ وہ رات کے ابتدائی حصہ میں پڑھتے ہیں اور سفر سعادت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کبھی رات کے اول حصہ میں کبھی درمیان میں اور اکثر رات کے آخری حصہ میں ادا کرتے تھے ختم ہوئی عبارت وثانیاً انہوں نے جگہ کو بدل دیا ہے کیونکہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آدمی کے لیے بہتر یہ ہے کہ (غیر فرضی) نماز گھر میں ہو حالانکہ وہ مسجدوں میں جمع ہو کر پڑھتے ہیں وثالثاً قرأت کو انہوں نے بدل دیا ہے حالانکہ سلف صحابینؓ لاکھوں پر ٹیک قرأت کرتے تھے واربعاً حدیث میں چار چار اور تین وارد ہوا ہے۔

اور یہ دو دو اور ایک (وتر) پڑھتے ہیں اور تین رکعت وتر کو جو اس حدیث سے ثابت ہے ضعیف سمجھتے ہیں فلا حول ولا قوۃ الا باللہ

پس آدمی حدیث کو ان کے نزدیک قابل احتجاج ہے اور آدمی ضعیف اور متروک العمل ہے اور پوچھنے پر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو تین وتر پڑھے ہیں آپ دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے حالانکہ شرح مسلم اور سفر سعادت سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر آپ نے کبھی تین اور کبھی ایک اور کبھی پانچ اور کبھی اس کے علاوہ بھی پڑھے ہیں اور لکھا ہے کہ ان تین وٹروں میں آپ سورۃ الاعلیٰ سورۃ الکافرون اور سورۃ الاخلاص کی قرأت کرتے وغامضاً یہ جماعت کے ساتھ کیوں پڑھتے ہیں جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چند دنوں کے بعد جماعت ترک کر دی تھی اور فرمایا کہ افضلیت تنہائی میں پڑھنے میں ہے۔ وراثاً آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سونے کے بعد یہ نماز پڑھتے تھے اور یہ سونے سے پہلے پڑھ جیتے ہیں پس اتنے تغیرات کو یہ مخالف سنت نہیں سمجھتے بس صرف میں نے اس کے عدد کو مغیر سنت قرار دیتے ہیں اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جو انصاف سے کام لے اور تعصب نہ کرے ہاں اگر کوئی شخص اپنے گھر میں لمبی قرأت کے ساتھ گیارہ رکعت پڑھے تو اس کے لیے سنت کے ادا ہونے میں کوئی قیل وقال نہیں ہے لیکن اس قدر افراط جو مفتی (محمد حسین) صاحب نے بیس رکعت پڑھنے والوں کے حق میں اختیار کی ہے اس طرح کرنے سے انہوں نے اپنا قدم انصاف کے دائرہ سے باہر کر دیا ہے اور جو تعریضات اور چوٹیں انہوں نے کی ہیں وہ اچھے اخلاق والوں کی عادت کے خلاف ہے۔ اے اللہ تعالیٰ تو ہمیں حق کو حق ہی دکھا اور اس کی پیروی کی توفیق بخش اور باطل کو باطل ہی کی صورت میں دکھا اور اس سے گریز کرنے کی توفیق مرحمت فرما (آمین ثم آمین) اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ کتاب مکمل ہوئی ہے۔

حنفی شافعی وغیرہ اختلاف کا طعنہ دینے والوں  
اور فقہ کو اختلاف کا سبب کہنے والوں کی  
اندرونی دستاویز

# غیر مقلدین کے متضاد فتوے

حافظ عبدالقدوس خان قاری

مدرسہ مدرسۃ العلوم گوجرانوالہ

تالیف

ناشر

عمر اکادمی نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ پاکستان

قیمت سستا بیس روپے



## مکتبہ صفدریہ نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ کی مطبوعات

خزائن السنن تقریب قرظی طبع ہوا	احسن الکلام مسئلہ قحطیہ کا نام کی مائیں ہوتے ہیں	لکین الصدور مسئلہ حاجت کی مائیں ہوتے ہیں	الکلام المفید مسئلہ عقیدہ پر مائیں ہوتے ہیں	ازالۃ الريب مسئلہ لیب پر مائیں ہوتے ہیں
راہ سنت دریہ مائیں پر مائیں ہوتے ہیں	آنکھوں کی خشک مسئلہ حاشیہ پر مائیں ہوتے ہیں	احسان الباری عربی و فارسی کی کتابیں ہوتے ہیں	طائفہ منصورہ مہاجرین پر مائیں ہوتے ہیں	ارشاد الشیخہ عربی و فارسی کی کتابیں ہوتے ہیں
درویش شریف پائے کا شریف طریقہ	عبارات اکابر اکابر طابع پر مائیں ہوتے ہیں	تبلیغ اسلام شہرہ آفاقین پر مائیں ہوتے ہیں	گلدستہ توحید مسئلہ توحید پر مائیں ہوتے ہیں	دل کا سرور مسئلہ دل پر مائیں ہوتے ہیں
راہ ہدایت کتاب ہدایت کے بارے میں	بابی دارالعلوم دہلی مسئلہ ہدایت کے بارے میں	ینا بیع پیشہ و نام پر مائیں ہوتے ہیں	پراخ کی روشنی مسئلہ روشنی کے بارے میں	مسئلہ قربانی قربانی کی مائیں ہوتے ہیں
بیانیت کا بیان بیانیت کے بیان کے بارے میں	مقالہ فہم نبوت فہم نبوت کے بارے میں	المسلک المنصور مسئلہ المنصور کے بارے میں	التمام البرہان برہان کے بارے میں	حلیۃ المسلمین مسئلہ حلیۃ کے بارے میں
آئینہ محمدی سیرت پر مائیں ہوتے ہیں	شوق حدیث حدیث کے بارے میں	ملا علی قاری مسئلہ ملا علی قاری کے بارے میں	تقدیم مشرق مشرق کے بارے میں	باب جنت جنت کے بارے میں
سودودی صاحب کا غلط فتویٰ	تقریب الخواطر خواطر کے بارے میں	چمیل مسئلہ مسئلہ چمیل کے بارے میں	عمدة الاثبات اثبات کے بارے میں	الشہاب العباس شہاب کے بارے میں
سامع موتی چالیس دعا میں	مقالہ ابی حنیفہ ابی حنیفہ کے بارے میں	سرفیہ اسلام اسلام کے بارے میں	علم الذکر الابرار ذکر الابرار کے بارے میں	شوق جہاد جہاد کے بارے میں
اطیب الکلام لخص احسن الکلام	انکار حدیث کے خارج حدیث کے خارج کے بارے میں	مرزائی کا جنازہ مرزا کا جنازہ کے بارے میں	مولانا ابی اسحاق مولانا ابی اسحاق کے بارے میں	اخفاء الذکر ذکر اخفاء کے بارے میں
مطبوعات عمر اکاؤنٹی بنقاری شریف غیر قلمی کی کتابیں	خزائن السنن سنن کے بارے میں	جنت کے نظارے جنت کے بارے میں	حمیدہ حمیدہ کے بارے میں	غیر قلمی کے غیر قلمی کے بارے میں
مطبوعات عمر اکاؤنٹی بنقاری شریف غیر قلمی کی کتابیں	خزائن السنن سنن کے بارے میں	جنت کے نظارے جنت کے بارے میں	حمیدہ حمیدہ کے بارے میں	غیر قلمی کے غیر قلمی کے بارے میں
مطبوعات عمر اکاؤنٹی بنقاری شریف غیر قلمی کی کتابیں	خزائن السنن سنن کے بارے میں	جنت کے نظارے جنت کے بارے میں	حمیدہ حمیدہ کے بارے میں	غیر قلمی کے غیر قلمی کے بارے میں